



# ایمان

حاصل

آہستہ کہنے کا ثبوت

— از قلم —

فیض ملت شیخ القرآن حضرت علامہ محمد فیض احمدی صاحب

بایہتمام صاحبزادہ عطا الرسول ویسی

— ناشر —

مکتبہ اویسیہ رضویہ جامع مسجد

سیرانی بہاولپور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی حبیبہ سید المرسلین وعلی  
آلہ اصحابہ اجمعین۔

اما بعد۔ غیر مقلدین کا عام طریقہ ہے کہ جو عمل صدیوں متفق چلا آ رہا ہے۔ کسی نہ  
کسی حیلہ بہانہ سے اسکے خلاف کریں گے تاکہ امت محمدیہ میں انتشار پھیلے۔ مسائل نمازیں  
ایک مسئلہ آمین کا بھی ہے جسے صدیوں سے مسلمان امام کے پیچھے جہری نماز میں فاتحہ کے  
اختتام پر امام سمیت آہستہ پڑھتے چلے آ رہے ہیں اس طرح دوسرے اکثر مسائل کا حال ہے جب  
سے یہ قوم آئی فتنہ و فساد سامنے لائی۔ کسی کو شک ہو تو صرف خطبہ ہند میں ہی انکی تاریخ پڑھ  
لے اس رسالہ میں فقیر آمین کے متعلق عرض کرے گا۔

مقدمہ ۱۔

۱۔ بالاتفاق غیر مقلدین آمین سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں بلکہ دعائیہ کلمہ ہے بمعنی اسجود  
(قبول فرما) اسی لئے فاتحہ کے اختتام پر آہستہ پڑھی جائے تاکہ واضح ہو جائے کہ آمین ایک  
علیحدہ کلمہ ہے سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں۔

۲۔ آمین دعا ہے اور دعائیں خفا مستحسن ہے۔

۳۔ غیر مقلدین کے پاس اپنی کوئی تحقیق نہیں یہ امام شافعی اور امام احمد جنبل سے ادھار  
لے کر عوام میں فساد پھیلاتے ہیں اور احناف کی اپنی تحقیق ہے جو احادیث صحیحہ کے پُر زور  
دلائل سے ثابت فرمایا کہ حضور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم آمین  
ہمیشہ آہستہ پڑھتے اور وہ روایات جو غیر مقلدین پیش کرتے ہیں وہ مؤول ہیں یا غیر مقلدین  
نے دھوکہ کھایا ہے یا دھوکہ دیا ہے تفصیل آتے گی۔ (انشاء اللہ)۔

۴۔ دعا میں خفا کے استحسان پر امام فخر الدین رازی دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

اعلم ان المقصود من الدعاء ان يصير العبد مثابه لحاجته نفسه اذ نفسه مشابه لكون مولاه بكمال  
القدرة والرحمة فعل هذه المعاني خللت في قوله تعالى ادعوا بكم تضرعوا وخفيه ثم اذ لم تحصلت هذه  
الاحوال على سبيل الخلو فلا بد من صوتها عن اريال المبطل لتحقيقه الاخلاص وهو المراد من قوله تعالى  
وخفيه من ذكر الاخفاء صوت لك الاخلاص من شوايب الرياء واذا عرف هذا المعنى ظهر لك ان قوله  
سبحانه تعالى تضرعاً وخفيه مشتمل على كل ما يراود تحقيقه وتحصيله في شرائط الدعاء وانه لا مزيد عليه  
البلته بوجه من وجوه المستهـ الثالثة التضرع التزلل والتشفع وحواء اظهار ذل النفس من قولهم تضرع فلان  
لفلان وتضرع له اذا طهر الله في معرض السؤال والتخفيف ضد العلانية يقال اخفيت الشيء اذا سترته  
واعلم ان الاخفاء معتبر في الدعاء ويدل عليه بوجه الاول هذه الآية فانه تدل على انه تعالى امر بالدعاء  
مقرونا بالاخفاء وظاهر الامر للوجوب فان لم يحصل الوجوب فلا اقل من كونه ندباً ثم قال الله تعالى  
بعده انه لا يجب للمعتدين في ترك هذين الامرين المذكورين نعمي التضرع والاخفاء قال الله تعالى  
لا يجب ومحبة الله تعالى عبارة عن الثواب فكان المعنى ان من ترك في الدعاء التضرع والاخفاء  
فان الله لا يشيبه البتة ولا يحسن اليه ومن كان كك كان من اجل العقاب لا محالة فظهر ان قوله  
تعالى انه لا يجب للمعتدين كالتحذير الشديد على ترك التضرع والاخفاء في الدعاء المحبة الثانية انه  
تعالى اثنى على زكريا فقال اذ نادى ربه نداء خفياً اي اخفاه من العباد واخفاه لله وانقطع اليه المحبة الثالثة  
ماروى ابو موسى الاشعري انهم كانوا في غزاة فاشرفوا على واد فاجعلوا يكبرون ويهللون رافعي اصواتهم  
فقال عليه السلام ارفقوا على انفسكم انكم لا تدعون اسم ولا غنياً انكم تدعون سميعاً قريباً وانه معكم  
(الحجة الرابعة) قوله عليه السلام دعوة في السر لتدخل سبعين دعوة في العلانية من الحسن ولقد كان

للمسلمون يستجدون في الدعاء واما يسمع صوتهم الا بمسالان الله تعالى قال ادعوا بكم تضرعاً وخفيه وذكر  
الله عبده زكريا فقال اذ نادى ربه نداء خفياً (الحجة الخامسة) المعقول حوان النفس شديدة الميل  
عظيمة الرغبة في الرياء والسمتة فاذا رغب في الدعاء امتزج الرياء بذلك الدعا فلا يبقى فيه فائدة



الابتداء كان الاولى اخفاء الدعاء يتبعي مصونا من الرياء المسكتة الرابعة قال ابو حنيفة اخفاء التامين افضل و  
 قال الشافعي اعلاؤه افضل واتيح ابو حنيفة على صحة قوله فقال في قبله آمين و جهان احد بهمانه دعاء و  
 الثاني انه اسم من اسماء الله تعالى فان كان دعاء و جب اخفائه لقوله تعالى ادعوا باسم ربكم تضرعا وخفية و  
 ان كان اسم من اسماء الله تعالى و جب اخفائه لقوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخفية فان لم  
 يثبت الوجوب فلا اقل من التمتع ونحن نقول بهذا القول

(اس مضمون کی عبارت تفاسیر اور کتب معتبرہ میں مذکور ہیں جیسے معالم التنزیل و مدارک و احیاء العلوم و روح البیان و الحسینی مرقاۃ و قسطلانی وغیرہ وغیرہ)۔  
 از حرم تیسرا مسئلہ :-

تضرع بمعنی تذلل و تخشع ہے بمعنی اظهار ذی اللسنس یہ انکے قول ضرع ظلان لظلان تضرع  
 کہ یہ آس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کے لئے سوال کے وقت اپنی ذلت ظاہر کرے الخفیہ  
 علانیہ کی نقیض ہے کہا جاتا ہے اخفیت لشیء میں نے شے کو چھپایا جان لو کہ دعاء میں اخفاء  
 معتبر ہے اسکی کئی وجہ ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے قرآن میں دعا کو اخفاء کے ساتھ مقرون فرمایا ہے  
 اور امر کا تقاضا وجوب ورنہ کم از کم عذاب ضرر ہے اسکے بعد فرمایا

حد سے بڑھنے والوں سے اللہ راضی نہیں یعنی ان دونوں تضرع و خفیہ کے تارکین  
 سے اور محبت اللہ کا معنی ثواب ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تضرع و اخفاء کے تارکین کو ثواب  
 نہیں دیتا اور اسے اللہ تعالیٰ ثواب نہ دے وہ اہل عقاب سے ہوتا ہے خلاصہ یہ ہوا کہ جو دعاء میں  
 تضرع و اخفاء نہ کرے اسکے لئے ہدید و وعید شدید ہے (۲) ذکر یلعلیہ نے رب تعالیٰ کو مخفی  
 آواز سے پکارا یعنی اس ندا کو بندوں سے مخفی رکھا اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خالص کی اور  
 اسی کی طرف متوجہ ہوئے (۳) وہ حدیث جسے ابو اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنگ کے لئے تشریف لے گئے صحابہ کرام ایک وادی پر چڑھ کر زور زور سے تہلیل و تکمیل کرنے لگے آپ نے فرمایا اپنے نفوس پر نرمی کرو تم بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے بلکہ تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو اور بے شک وہ تمہارے ساتھ ہی ہے۔ (۴) وہ دعا جو آہستہ آہستہ مانگی جائے وہ جہری دعا ہے ستر (۷۰) بار کے برابر ہے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگ دعا مانگتے تو گنگتاتے جس سے صرف غیر مفہوم آواز سنائی دیتی اللہ نے حکم فرمایا ادعور بکم تضرعاً و خفیہ اور ذکر یا علیہ السلام کا ذکر خیر بھی فرمایا تو نذر تحفی کی وجہ سے (۵) انسان کا نفس ریا و سمعتہ (شہرت) کا سخت دلدادہ ہے جب وہ دعا آواز بلند سے کرے گا تو اسمیں لازماً ریا کی ملاوٹ ہوگی ریا کی ملاوٹ سے دعا کا کوئی فائدہ نہ ہو گا اسی لئے لازم ہے کہ دعا پوشیدہ طور ہو اس طرح سے ریا سے بچاؤ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۴:-

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آمین آہستہ کہنا افضل ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جہراً افضل ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دعویٰ میں فرمایا کہ آمین دعا ہے اور دعا میں خفا ہونا ضروری ہے (۲) آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اگر یہ دعا ہے تو بھی خفا ضروری ہے اللہ نے فرمایا ادعور بکم تضرعاً و خفیہ اور اگر وہ اللہ کے اسماء میں ایک اسم ہے تو بھی خفا ضروری ہے اپنے رب کا ذکر اپنے جی میں کرو تضرع و خفا سے اگر اس امر سے وجوب بھی ثابت نہ ہو تو کم از کم مذہب تو ثابت ہوتا ہے اور ہم اس خفا کے قائل ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ دعا میں خفا ہونا ضروری ہے اور آمین دعا ہے اسی لئے ولا الضالین کے بعد اے آہستہ کہنا افضل ہے نہ کہ چیخ کر جیسے غیر مقلدین کا طریقہ ہے۔

(باب ۱) قرآن و احادیث

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا: ”ادعور بکم تضرعاً و خفیہ“ اپنے رب سے دعا مانگو

عاجزی سے اور آہستہ۔ آمین بھی دعا ہے لہذا یہ بھی آہستہ کہنی چاہیے جیسا کہ دعا کے متعلق آہستگی کا حکم ہے۔ ”واذا سألک عبادی عنی فانی قریب احیب دعوة الداع اذا دعان“ (پ ۲ البقرہ) اسے محبوب جب لوگ آپ سے میرے متعلق پوچھیں تو میں بہت نزدیک ہوں مانگنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں جو مجھ سے دعا کرتا ہے۔ معلوم ہوا کہ چیخ کر دعا اس سے کی جائے جو ہم سے دور ہو۔ رب تو ہماری شررگ سے بھی زیادہ قریب ہے پھر آمین چیخ کر کہنا عبث بلکہ خلاف تعلیم قرآنی ہے۔ اسلئے کہ آمین دعا ہے۔

### احادیث مبارکہ

(۱) سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا من الامام فامضوا فانه من وافق تا مینفرا بین المملکتہ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ (صحاح ستہ) (بخاری، ومسلم، ترمذی، شاہ اور داؤد، ابوامجد، مالک واحمد)۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی موافق ہوگی اسکے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جائیں گے۔

(فائدہ) معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لئے ہے جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں کیونکہ انکے متعلق جہر سے دعا کی تصریح نہیں تو چاہئے کہ ہماری آمین بھی آہستہ ہو تاکہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو جو وہابی چیخ کر آمین کہتے ہیں وہ جیسے مسجد میں آتے ہیں ویسے ہی جاتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی نہیں ہوتی کیونکہ وہ فرشتوں کی مخالفت کرتے ہیں۔

لطیفہ:- یہ آمین کہنے والے آسمانی فرشتے بھی مراد ہیں جیسے دوسری روایت میں فی السلاہ کی تصریح ہے۔ لیکن انکے دور سے ہماری آمین کو سننے پر کسی کو شرک کا اندیشہ نہیں لیکن افسوس ہے کہ اس برادری کو شرک سوچتا ہے تو نبی و ولی کے لئے۔

(۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین



فانہ من وافق قول قول الملكة غفرلہ ما تقدم من ذنبه بخاری و ابو داؤد و شافعی و امام مالک و امام فہمی  
 توجہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام کہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین  
 تو تم کہو آمین کیونکہ جس کا یہ آمین کہنا فرشتوں کی آمین کے کہنے کے مطابق ہو گا اس کے  
 گناہ بخش دئے جائیں گے۔

اور ملا علی رحمۃ اللہ نے فرمایا وفی روایہ ولا الضالین فقال من خلف آمین فوافق قولہ قول اجل  
 السماء۔ ایک روایت میں ہے کہ تو جو امام کے پیچھے ہے کہے آمین اسکی آمین آسمانی ملکہ کے  
 موافق ہو گئی تو....

### فوائد الحدیث (۱)۔

مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ ہر گز نہ پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور فرماتے کہ جب  
 تم ولا الضالین کہو تو تم آمین کہو۔ معلوم ہوا کہ تم صرف آمین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا  
 کام ہے۔ رب فرماتا ہے۔ اذ جاءکم المؤمنات فامتنوا حتیٰ تبین لکم ما یریدن منہن عورتیں  
 آئیں تو ان کا امتحان لو۔ دیکھو امتحان لینا صرف مومنوں کا کام ہے۔ نہ کہ مومنہ عورتوں کا  
 کسی حدیث میں نہیں آیا کہ اذا قلتم ولا الضالین فقولوا آمین جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہہ لو  
 معلوم ہوا کہ مقتدی والا الضالین کہے گا ہی نہیں۔

(۲) آمین آہستہ ہونی چاہئے کیونکہ فرشتوں کی آمین آہستہ ہی ہوتی ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔  
 اور یاد رہے کہ یہاں فرشتوں کی آمین کی موافقت سے مراد میں موافقت نہیں بلکہ طریقہ ادائیگی  
 موافقت ہے فرشتوں کی آمین کا وقت تو وہ ہی ہے جب امام سورہ فاتحہ ختم کرتا ہے کیونکہ  
 ہمارے محافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی غمازوں میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آمین کہتے  
 ہیں۔ بلکہ ان کے فرشتے بھی۔

لطیفہ :- جن لوگوں نے قسطنطنیہ کی جنگ میں شامل ہو کر لوگوں کے امیر یزید کو  
 حدیث کے غفرلہ ما تقدم جملہ سے قطعی بہشتی ثابت کیا ہے انہیں چاہئے کہ دنیا بھر کے حمام

نمازیوں کے لئے قطعی جنتی ہونے کا فتویٰ جاری کریں کہ حدیث لحد میں بھی وہی جملہ ہے۔  
تفصیل دیکھئے فقیر کی تصنیف ”شرح حدیث قسطنطنیہ“۔

(۳) عن وائل ابن حجرانہ صلی مع ابنی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین وا حقی بہا صوتہ۔ حضرت وائل ابن حجر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب حضور ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے فرمایا آمین اور آمین میں آواز آہستہ رکھی۔ معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا سنت رسول اللہ ہے بلند آواز سے کہنا باطل خلاف سنت ہے۔

فائدہ:- اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم نے نہیں لیا بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس روایت پر کلام کیا تفصیل آتی ہے۔

جرح از غیر مقلدین:- یہ شعبہ کے طریق سے مروی ہے چنانچہ اسکی سند تمہاری بیان کردہ کتب احادیث میں ہے شعبہ عن سلمہ بن کہیل عن حجرابی العنسی عن علقمہ بن وائل عن ابیہ انہ صلی الخ (اسکے جوابات آئینگے انشاء اللہ)۔

۴۔ عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قراء غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین و خفض بہ صوتہ (ابوداؤد و ترمذی و ابن شیبہ)۔ کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے پڑھا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو فرمایا آمین اور آواز مبارک آہستہ رکھی۔

فائدہ:- حدیث لحد میں آمین آہستہ کہنے کی تصریح ہے لیکن کوئی نہ مانے تو ہم کیا کریں۔

۵۔ عن وائل بن حجر قال لم یکن عمرو علی رضی اللہ عنہما یحجران بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا بآمین۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرو علی رضی اللہ عنہما نہ تو بسم اللہ اوپکی آواز سے پڑھتے تھے نہ آمین۔



فائدہ:- معلوم ہوا کہ آہستہ آہستہ کہنی سنت صحابہؓ جی ہے۔ بلکہ خلفائے راشدین میں سے دو جلیل القدر خلفاء کا عمل ہے۔ جنکے لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین۔ میری اور میری خلفائے راشدین کی سنت پر التزام کرو۔

(۶) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يخفي الامام اربعاً التوعد بسم الله وآمين ربنا لك الحمد (عینی ہدایہ کی شرح)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام چار چیزیں آہستہ کہے: اعوذ بآلہم بسم اللہ، آمین اور ربنا لك الحمد۔

فائدہ:- سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کون دین کا محافظ ہو سکتا ہے انہوں نے جی آمین کو آہستہ کہنے کا فرمایا لیکن غیر مقلدین کب مانتے ہیں وہ بیس تراویح کو بدعت عمری کہہ کر دین سے فارغ ہو چکے ہیں۔

(۷) عن عبد الله قال يخفي الامام اربعاً بسم الله - وللم ربنا ولك الحمد والتوعد والتشهد (رواہ ہتقی)۔ امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ بسم اللہ، ربنا لك الحمد اعوذ اور التحیات۔

فائدہ:- یہ وہی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جنکی اتباع کا حکم حضور علیہ السلام نے بار بار فرمایا لیکن غیر مقلدین کو تو عبد اللہ بن مسعود بجاتے ہی نہیں۔

(۸) عن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ قال اربع يخفيهن الامام - التوعد وبسم الله وسبحانك اللهم وآمين رواه محمد في الآثار وعبد الرزاق في مصنفه - سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ اعوذ باللہ، بسم اللہ، سبحانک اللہ اور آمین یہ حدیث امام محمد نے آثار میں اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں بیان کی۔

عقلی دلیل:-

غیر مقلدین سمیت سب کو مسلم ہے کہ آمین قرآن کریم کی آیت یا کلمہ قرآن نہیں اس لئے کہ اسے نہ جبریل امین لائے نہ قرآن کریم میں لکھی گئی۔ بلکہ دعا اور ذکر اللہ ہے تو جیسے کہ ثناء، التحیات، درود ابراہیمی، دعا ماثورہ وغیرہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں ایسے ہی آمین بھی

آہستہ ہونی چاہئے۔ یہ کیا کہ تمام ذکر آہستہ ہونے آمین پر تمام لوگ چیخ پڑے۔ یہ بیچنا قرآن کے نبی خلاف ہے۔ احادیث صحیحہ کے نبی صحابہ کرام کے عمل کے نبی اور عقل سلیم کے نبی رب تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔ دوسرے اس لئے کہ اگر مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا نبی فرض ہوا اور اسے آمین کہنے کا بھی حکم ہو تو اگر مقتدی سورہ فاتحہ کے درمیان میں ہو اور امام ولا الضالین کہہ دے اور اگر یہ مقتدی آمین نہ کہے تو اس سنت کے خلاف ہو اور اگر آمین کہے اور چیخ کر تو آمین درمیان میں آوے گی۔ قرآن میں غیر قرآن آویگا۔ اور درمیان سورہ فاتحہ میں شور مچے گا۔ وغیرہ وغیرہ۔

### (باب ۲) غیر مقلدین کے سوالات کے جوابات

آیات قرآنی پر سوالات :- جن آیات سے ہم نے اپنا دعویٰ کیا ان پر غیر مقلدوں نے اعتراضات کئے ملاحظہ ہوں۔

سوال :- آمین دعا نہیں ہے لہذا اگر یہ بلند آواز سے کہی جائے تو کیا حرج ہے رب تعالیٰ نے دعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دیگر اذکار کا۔

جواب :- آمین دعا ہے اس کا دعا ہونا قرآن شریف سے ثابت ہے دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی۔

رَبَّنَا ظُفُرُ عَلٰی اَمْوَالِنَا وَاَشْدُدْ عَلٰی قُلُوْبِنَا يٰمُؤْمِنَاتِ يٰرُو الْعَذَابِ الْاَلِيمِ۔ اسے رب ہمارے ان کے مال برباد کر دے اور ان کے دل سخت کر دے کہ ایمان نہ لائیں جب تک دردناک عذاب نہ دیکھ لیں۔ رب نے ان کی دعا قبول فرماتے ہوئے ارشاد کیا۔ قَالَ قَدْ اُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فاستقیما۔ رب نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو ثابت قدم رہو۔

(فائدہ) فرمائیے دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تھی۔ مگر رب نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کی گئی۔ یعنی تمہاری اور حضرت ہارون علیہ السلام کی حضرت ہارون نے دعا کب مانگی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر آمین کہا تھا۔ رب تعالیٰ

نے آمین کو دعا فرمایا معلوم ہوا کہ آمین دعا ہے اور دعا آہستہ مستحسن ہے۔

قاعدہ شریعیہ۔

موسیٰ علیہ السلام ۥ ہارون علیہ السلام کی دعا سے ہمارا استدلال اس قاعدہ سے ہے کہ الّا آمین دعا۔ و کل دعا الاصل فیہ الاختلاف۔ آمین دعا۔ ہے اور ہر دعا میں اصل یہ ہے کہ وہ آہستہ مانگی جائے۔ مستطقی قاعدہ پر اس قضیہ کا صغریٰ کتاب و سنت سے ثابت ہے یعنی آمین کا دعا ہونا قرآن و سنت سے ثابت ہے اور اکابرین مفسرین و محدثین اور اہل لغت نے بھی اسے دعا تسلیم کیا۔

قرآن سے اسکا ثبوت حضرت موسیٰ و ہارون علی نبینا و علیہما السلام کا واقعہ بتاتے ہیں۔ باب اول میں بھی مختصراً لکھا اور یہاں اسے تفصیل سے لکھتے ہیں۔  
وجہ استدلال۔

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے پہلے دعا کا ذکر فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام کی دعا (حکایت) بیان فرمائی اور جب دعا کی اجابت کا ذکر فرمایا تو دونوں مفسہروں (علیہما السلام) کی اجابت کا بھی بیان فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ یہ دعا کہ جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے خصوصیت سے موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی اور ہارون علیہ السلام نے اس دعا کے سوا کوئی اور دعا کی ہے تو جب ہم نے تحقیق کی تو ہارون علیہ السلام نے سوائے آمین کے اور کوئی دعا نہیں کی یعنی موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے جو قرآن میں مذکور ہے اور ہارون علیہ السلام آمین کرتے تھے پس جناب الہی نے اس دعا اور آمین پر دعا کا اطلاق فرمایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ قرآن شریف میں ہے کہ آمین دعا ہے اور ہمارا دعویٰ بھی یہی ہے کہ آمین دعا ہے اور ہر دعا کا آہستہ مانگنے کا حکم ہے لہذا نماز میں آمین آہستہ ہونی چاہئے۔ چنانچہ معالم التزیل میں ہے کہ قد اجیبت دعوتکما انما نسبت

الہما والدعاء کان من موسیٰ لانه روى ان موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یمن والّا آمین دعا۔ بیشک تم دونوں کی دعا مستجاب ہوئی اور بیشک دعا دونوں کی طرف اس لئے منسوب ہوئی حالانکہ



دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تو وجہ یہ ہے کہ مروی ہے موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اور آمین بھی دعا ہے اور بیضاوی شریف میں ہے واجبیت دعو تکما ای موسیٰ و ہارون لان کان یومن۔ بے شک تمہاری یعنی موسیٰ و ہارون کی دعا مستجاب ہوتی اس لئے کہ ہارون علیہ السلام آمین کہتے رہے اور جلالین میں ہے اور ساتھ ہی حاشیہ پر دعا علیہم وامن ہارون علی دعاہ قال قد اجیبت دعو تکماہ فی التفسیر الکلبی وامن ہارون علی دعاہ لان معناه المستجب۔ فرعونوں پر موسیٰ علیہ السلام نے انکی تباہی کی دعا مانگی تو ہارون علیہ السلام نے آمین کہا اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے اور تفسیر کبیر

میں ہے کہ قال ابن عباس موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یومن فلذ لک قال قد اجیبت دعو تکما و ذالک لان من یقول عند دعاہ الداعی آمین فھو یجیبہ داع لان قوله آمین تاویلہ استجب فھو سائل کما ان الداعی سائل ایضا۔ موسیٰ علیہ السلام فرعونوں پر تباہی کی دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اسی لئے اللہ نے دونوں کے لئے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول ہوتی اس لئے کہ جو دعا مانگنے والے کے ساتھ آمین کہے تو وہ بھی دعا مانگنے میں شامل ہے اس لئے کہ آمین کا معنی ہے قبول کر اس معنی پر وہ بھی دعا مانگنے والے کی طرح سائل ہے اور تفسیر حسینی میں ہے آدرہ اند کہ موسیٰ علیہ السلام دعا میکرو ہارون آمین گفت و آمین گویندہ در دعا شریک است ازمن۔ جہت گفت کہ دعا ہر دو مستجاب شد مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے ہارون آمین کہتے اور آمین کہنے والا بھی دعائیں شریک ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے۔

سوال:- قرآن مجید میں ہارون کا دعا کہنا ثابت ہے لیکن آمین بخصوصہ ثابت نہیں اور یہ تحقیق مفسرین کے قول سے ثابت ہے اور وہ لائق حجت نہیں۔

جواب:- مفسرین نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے اور

ہارون علیہ السلام آمین کہتے تھے اور تفسیر صحابہ منسوب بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوتی ہے اتقان میں لکھا ہے ومع جزم الصحابی بقوله کیف یقال انما اخذه عن اهل الکتاب وقد نحو امن لھد یقہم۔ صحابی کا اپنے قول پر جزم ہو تو پھر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ قول اس نے اہل کتاب سے لیا ہو گا حالانکہ وہ اہل کتاب کی لھد یق سے سختی سے روکے گئے تھے۔ ہم نے تو ابن عباس سے آمین کو دعائے ہارون ثابت کر دیا۔ ہم مخالف سے پوچھتے ہیں کہ ہارون علیہ السلام نے کوئی دعا کی تھی یا نہ اگر کی تھی تو بتلاؤ کہ وہ دعا سوائے آمین کے کیا تھی جیسا ہم نے صحابی سے ثابت کر دیا کہ وہ آمین تھی تم بھی کسی صحابی سے ثابت کر دو کہ فلاں دعا تھی اور اگر دعا سے انکار ہے تو وہ فی الواقع قرآن سے انکار ہے اور اگر مخالف کہے کہ ہارون نے آمین کسی اور کتاب الہی نے نبی اس آمین پر اطلاق دعا کا کیا ہے لیکن یہ اطلاق مجاز ہے اور دلیل ارشاد مجاز پر معارضات اربعہ ہیں معارضہ اولی آمین کا دعا ہونا قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالہ سے ثابت نہیں۔ معارضہ ثانیہ آمین کا بمعنی دعا ہونا مخالف ہے اقوال ائمہ سے معارضہ ثالثہ آمین بمعنی الدعاء مخالف ہے قول امام ابی حنیفہ سے معارضہ رابعہ آمین بمعنی دعا مخالف ہے حدیث مرفوعہ کے (تمہید جوابات) معارضہ عبارت ہے اقامۃ الدلیل علی خلاف ما قامہ الخصم سے اور ظاہر ہے کہ دعویٰ یہاں یہ ہے کہ آمین دعا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ نے آمین پر اطلاق دعا کا کیا مخالف معارض پر واجب تھا کہ قرآن سے ثابت کر تا یا حدیث سے ثابت کر تا کہ اطلاق دعا آمین پر صحیح نہیں نہ آنکہ ہماری دلیل کو تسلیم کر کے اور اطلاق دعا آمین پر مانکر تاویل کرتا ہے اور باعث تاویل چار دلیلیں مذکور کرتا ہے یہ کیسا معارضہ ہے اب ہم ان باتوں سے قطع نظر کہتے ہیں کہ کوئی دلیل ان چار دلیلوں سے صحیح اور مفید مخالف نہیں بلکہ اس قبیلہ سے ہے جو شیخ سعدی بوستان میں فرماتے ہیں، یکی بر سر شاخ بن مہرید۔ خداوند بوستان نگہ کر دو دید۔ بگفتا کہ این مرد بد میکند۔ نہ بما کہ بانفس خودی کند۔ ایک آدمی درخت پر بیٹھ

کر ٹہنی کاٹ رہا تھا۔ باغبان نے دیکھ کر یہ کہ یہ مرد غلطی کرتا ہے لیکن اس سے میرا نہیں اسکا خود اپنا نقصان ہے۔

### جوابات معارضات :-

(۱) مخالف کا کہنا کہ آمین کا دعا ہونا قرآن و حدیث قطعی الدلالت سے ثابت نہیں اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) معانی لغویہ شارع نے تو بیان نہیں کئے لیکن مخالفین انہیں تسلیم کرتے ہوئے کبھی قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالت کے طالب نہیں ہوتے تو جب دوسرے معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالت کی طلب نہیں آنکمیں بند کر کے مان لیتے ہو آمین بھی لغویہ معانی میں سے دعا۔ ثابت ہے لہذا اسے بھی مان لو لیکن ..... (ب) معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح کی حاجت نہیں ہوتی بلکہ مشن اور استدلال کرنے والے کا امتحان کافی ہوتا ہے۔ (ج) تمہارا معاونہ حق غلط ہے۔ (د) یہ جتنا کہ آمین کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں غلط ہے اس لئے شارع نے لغات کے بیان کے لئے مشن عا کوئی حکم اور حد مقرر نہیں فرمائی۔ اگر مخالف کو انکار ہے تو ہمارا چیلنج قبول کر لے وہ یہ کہ اصطلاحات شرعیہ کا ثبوت قرآن اور احادیث صحیحہ قطعیت الدلالت سے ثابت کرے انشاء اللہ تاقیامت تمام منکرین ثابت نہیں کر سکتے جب اصطلاحات شرعیہ کا یہ حال ہے تو معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث سے ثابت کا مطالبہ کیوں۔ ہاں یہ حق ہے کہ شارع کے اقوال و افعال مجتہدین امت اجتہاد کر کے معانی و مطالب متعین کرتے ہیں لیکن آمین تو اسکی بھی محتاج نہیں اس لئے کہ اس کا دعا ہونا مجتہدین کے اجتہاد سے پہلے خود بخود متعین ہے ہم نے اسی تصنیف میں متعدد دلائل سے ثابت کر دکھلایا ہے کہ آمین دعا ہے اگر مخالفین کے پاس آمین کے دعا ہونے کے انکار میں کوئی آیت یا حدیث صریح ہے تو لائیں۔ ہم انشاء اللہ اسکے جواب کے لئے ہر وقت تیار ہیں۔

(۲) مخالف کا کہنا کہ آمین کو قرآن میں بمعنی دعا لینا اقوال ائمہ کے خلاف ہے اسکا یہ قول بھی غلط ہے اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) مخالفین کتنے عیار ہیں کہ دلائل قرآنیہ سے



ہٹ کر اقوال ائمہ کی طلب کرتے ہیں یہ انکی نہ صرف جہالت بلکہ حماقت ہے بلکہ خود کو  
مشترک ثابت کرنا ہے اس لئے کہ ان کا اصول ہے کہ تقلید ائمہ شرک ہے (معیار الحق) (ب)  
ائمہ پر افتراء اور کھلا بہتان ہے کہ آئین بمعنی دعا۔ اقوال ائمہ کے خلاف ہے حاشا و کلام ہم نے  
کسی امام کا قول نہیں دیکھا اور نہ کسی امام نے کہا۔  
ازالہ مغالطہ۔

غیر مقلدین کی طرف سے ایک اور مغالطہ پیش کیا جاتا ہے کہ آئین کا بعض علماء نے  
اسم من اسماء اللہ تعالیٰ جی تو کہا ہے تو پھر اسے نہ ف آئین پر زور دینا کہاں کا انصاف ہے اسکا  
جواب یہ ہے کہ بعض علماء کا بمقابل جمہور ایک اقوال یہ ہے کہ آئین اسم من اسماء اللہ  
نیز یہ مقابلہ دعا کا نہیں بلکہ مقابل ایک قسم کی دعا ہے یعنی متین حجب یا فعل کے  
یعنی مقابل اسم فعل کے ہے کہ یہ دونوں فرد افراد دعا متین ہاں معترض ہے تب تھا کہ مختلف  
کسی امام سے ثابت کرنا یا مذہب جمہور بیان کرنا کہ آئین کا معنی دعا کرنا صحیح نہیں واللازم  
باطل کلذلہ الملزوم (لا لازم باطل تو ملزوم خود بخود باطل ہو گیا)۔

سوال۔ آئین کا معنی دعا ہونا امام ابو حنیفہ کے قول کے مخالف ہے فرمایا لا یقول الامام آئین  
انما یقول الماموم وذلک لان الامام داغ الماموم مستقیم واما یومن استمع لا الداعی کمافی سائر الا  
وعیت خارج الصلوۃ۔

جواب۔ افسوس ہے کہ مخالفین نے امام اعظم کے قول کو قرآن پر مقدم کیا علاوہ آنکہ  
امام صاحب کا قول کو کسی طرح منافات قرآن نہیں اسکا بیان موقوف ایک مقدمہ پر ہے وہ  
یہ کہ داعی دو قسم ہے (۱) داعی بالفعل ہے جسکی دعا سنکر لوگ آئین کہتے ہیں اسکے مقابل کو سماع  
کہا جاتا ہے (۲) داعی بالقوة ہے کہ آئین کہنے کے باعث داعی ہے تو بعد تمہید هذا اب ہم  
کہتے ہیں کہ مراد امام داعی سے قسم اول ہے۔ پس مقابلہ داعی بمعنی اول مؤتمن کے ساتھ صحیح  
ہے بخلاف داعی فیما نحن فیہ اور بخلاف دعا کہ حیثیت دعوت تکمیل میں ہے کہ وہ آئین کہنے کے

ث بمعنی ثانی ہے ولا معارضة فلا منافاة (یہاں نہ کوئی معارضہ ہے اور نہ منافاة)

سوال: حدیث میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل قد ارجح في المسئلة اوجب ان ختم فقال من القوم باي شي يختم فقال امين فانه ان ختم بامين فقد اوجب اس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کو خاتم دعا پھرایا اور خاتم مغایر اس شے کے ہے کہ جسکی خاتم ہی ہوتی ہے پس قرآن میں اگر آمین بمعنی دعا حقیقہ لیجائے تو مخالفت مابین الحدیث والقرآن لازم آئیگی تو قرآن میں تاویل اختیار کی

جواب: ترجیح حدیث قرآن پر صحیح نہیں یہ بھی ایک امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی صحیح قول نہیں کہ آمین دعا نہیں غیر مقدسین کے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فقہی مسئلے سے ازخود ان پر بہتان تراشا ہے مسئلہ کی عربی عبارت اصل ہم نے لکھی ہے تاکہ اہل اختلاف حقیقت کو سمجھ سکیں مسئلہ مذکورہ کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز باجماعت میں ولا الضالمین کے بعد آمین امام نہ کہے بلکہ متعذری کہے اس لئے امام نے سورۃ الفاتحہ والی دعا مانگی ہے وہ داعی دعا مانگنے والا ہے اور متعذری مستمع دماغ ہے اور سا آمین کہ نہ کہ داعی جیسے کہتے ہیں وہی بات یہاں (جواب ۲)

غیر مقلدین دھوکہ دینے کے استاد ہیں جب ہم والانقل دیتے ہیں تو کہتے ہیں بخاری شریف میں دکھاؤ اور جو ہماری دلیل بخاری شریف میں ہوگی تو اس کا نام تک نہ لیں گے حالانکہ بخاری شریف میں صاف لکھا ہے کہ قال دعا آمین دعا حضرت عطار رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آمین دعا ہے۔

جواب ۳

اکثر غیر مقلدین علم سے کورے ہوتے ہیں وہ چند پڑھے ہوتے ہیں تو انہیں مطالعہ نہیں ہوتا انکے علمی اضافہ کے لئے چند حوالہ جات حاضر ہیں حمام مفسرین آمین کو دعا لکھ رہے ہیں یاد رہے کہ آمین عام اس سے کہ بمعنی استجب یا کذا لک یکن یا فعل یا اسمع یا نام خدا ہے بمعنی دعا ہے کیونکہ سوائے احتمال پنجم کے آمین اسم فعل بمعنی امر کے ہے اور اس نسبت اعلیٰ

کی دعا ہے اور احتمال پنجم پر تقدیر عبارت یا آمین استجب ہے۔ قال البخاری فی صحیحہ عطاء آمین دعا۔ وفی المعالم تحت اجمیت دعوتکما والتآمین دعا۔ و تحت قولہ آمین معناه اللهم استجب وقال ابن عباس و تقادہ معناه کذلک کیون وفی تفسیر روح البیان تحت قولہ تعالیٰ قد اجمیت دعوتکما والتآمین دعا لانه معناه استجب اه وفی الکشاف آمین صوت سمي به الفعل الذي هو استجب كما كان روید و حیحمل وحلم فسمی بجالا فعال التی هی امهل واسرع وا قبل وعن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معنی آمین فقال افعّل اه وفی المدرک آمین صوت سمي بالفعل الذي هو استجب كما ان روید اسم لا مهل عن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال افعّل وفی التفسیر المنظر ہی قال البخاری قال ابن عباس آمین معناه اسمع اسمع واستجب واخرج التعلیٰ عن ابن عباس قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال افعّل اه النووی فی شرحہ لمسلم معناه استجب اه۔ وفی شرح الموطا للقاری معناه استجب عند المجهور وقيل هو اسم من اسماء اللہ تعالیٰ رواه عبد الرزاق باسناد ضعیف من طریق هذا قال بن سیاف التابعی وانكره جماعة كما ذكره السيوطی اه۔

خلاصہ ۱۔ ان تمام عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک آمین بمعنی دعا ہے ایک ضعیف مذہب میں آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم بتایا ہے لیکن وہ بھی بتاویل بمعنی دعائے ہیں۔



مزید بر آں :- دیگر چند اور حوالہ جات لیجیے۔ فی القسطلانی و معناه عند الجمهور اللهم استجب  
 و قيل هو اسم من اسماء الله تعالى رواه عبد الرزاق عن ابی هريرة باسناد ضعيف و انكره جماعة من  
 النودى و عبارتہ فی التہذیب هذا لا یصح لانه ليس فی اسماء الله تعالى اسم منی ولا غیر معرب و اسماء الله  
 تعالى لا تثبت الا بالقرآن و السننہ و قد عدم الطریقان اه و فی البحار معنا استجب لی او کذلک فلیکن  
 قال الثمنی قولہ آمین انہ اسم من اسماء الله تعالى و معنا یا آمین استجب و ردہ النودى اذ لم یثبت  
 بالقرآن و السننہ المتواترة و اسماءه تعالى لا تثبت بدوہما حاہ و فی التفسیر الکبیر لان قولہ آمین۔ تاویلہ  
 استجب اه ان نقول معتبرہ سے ثابت ہوا کہ آمین عند الجمهور اسم فعل بمعنی دعا ہے اور  
 عند البعض اسم الہی ہے لیکن دونوں تقدیروں پر بمعنی دعا مستعمل ہے۔

سوال :- تمہارے بیان کردہ معنی کے علاوہ مفسرین نے اور معانی بھی آمین کے ثابت ہیں  
 کیوں نہیں کہ آمین اسم فعل ہو جسکا معنی کذلک کیون ہو یا انکہ خاتم دعا ہو (المعالم) بلکہ  
 حدیث میں بھی آیا ہے کہ ارواہ ابو داؤد انہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل قد ارجح فی المسکت  
 اوجب ان ختم فقال من القوم ہای شئی یختم فقال یا من فانه ان ختم یا من فقد اوجب۔ ایک  
 شخص نے دعائیں بہت عجز کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ شخص اسی دعا پر  
 مہر لگا دے تو اسکی دعا ضرور قبول ہوگی۔

جواب :- یہاں دھوکہ دیا کہ اسم فعل سوائے معنی امر کے بھی آتا ہے کیونکہ  
 اسماء۔  
 افعال دو قسم ہیں بمعنی ماضی و بمعنی امر فی الفوائد الضیائیۃ اسماء الافعال ما کان ای اسم کان  
 بمعنی الامر و الماضی الذی ہما من اقسام المبنی الاصل فعلتہ بنا۔ وہا کو ہا مشتاہا۔ تمام اسمائے افعال  
 بمعنی امر و ماضی ہوتے ہیں اور یہ دونوں مبنی الاصل کی قسمیں ہیں اسلئے کہ انہیں مبنی الاصل سے  
 مشتاہت ہے اور اسم فعل بمعنی مضارع کبھی نہیں ہوتا پس کذلک کیون یا بمعنی ماضی ہے یا  
 بمعنی امر بمعنی ماضی ہونا جائز نہیں ورنہ لگ کان جسکا معنی فارسی میں سمجھنا بودے ہوتا پس  
 متعین بمعنی امر ہوا کہ جسکا معنی سمجھنا تھا یاد رہے کہ اسکا مؤید کتب تفاسیر و لغات ہیں۔

تائید از کتب لغت :- ہر مذہب کی عادت ہے کہ مسئلہ کو عوام کی نظروں میں کمزور کرنے کے ارادے پر انکار کر کے عقلی دھگوسلوں کام لیتے ہیں تحقیق سے تو انہیں دور کا واسطہ نہیں اور نہ ہی فنون کا مطالعہ ہوتا ہے فقیر کتب تفاسیر کے ساتھ کتب لغت کے حوالے پیش کرتا ہے۔

مجمع البحار میں ہے اوگ (کذک) فلیکن۔ صراح میں ہے آمین فی الدعاء اجابت کن و پتہیں باد۔ غیاث میں ہے آمین اسم فعل است بمعنی قبول کن دعاء را یا بمعنی چٹاں باد۔

ازالہ و ہم :- اعتراض میں آمین کو مضارع کے معنی میں بتایا گیا ہے یہ نری جہالت ہے کیونکہ کسی نحو و لغت اور تفسیر وغیرہ میں نہیں کہ اسم فعل بمعنی مضارع ہو اور سوال میں یہ اثر دیا گیا کہ احناف آمین کو سوائے دعاء کے اور کسی معنی کو نہیں مانتے یہ بھی مراسر ہستان ہے جیسے انکی عادت ہے کہ ہستان تراشیوں میں تمام مذہب سے سب سے آگے ہیں ہم نے کب کہا ہے کہ آمین دعاء کے علاوہ دوسرے معنی میں نہیں آتا ہم نے یہاں فاتحہ کے اختتام پر آمین کا معنی دعاء کا دعویٰ کیا ہے اور وہی حق ہے اور دلائل سے ثابت ہو چکا ہے لیکن انہیں دلائل سے کیا غرض۔

سوال :- جب تم خود مانتے ہو کہ اسم فعل ماضی کے معنی میں بھی آتا ہے اور ماضی خبریہ ہے اور تم دعائے ثابت کر رہے ہو اور دعاء جملہ انشائیہ ہے جیسے نحو میر پڑھنے والا بھی جانتا ہے۔

جواب :- یک شد و شد والا معاملہ ہے یہ سوال ڈبل جہالت ہے اس لئے کہ جملہ خبریہ جملہ انشائیہ کے معنی میں عام مستعمل ہوتا ہے جب قرینہ ہو اسی نحو میر میں جملہ خبریہ کو نہ صرف دعاء میں جملہ انشائیہ کی طرف منتقل کرنا ہے بلکہ بعث اشتریت بھی جملہ خبریہ جملہ انشائیہ میں مستعمل ہو رہا ہے وغیرہ اور علم نحو و بیان وغیرہ میں جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ کا استعمال عام قاعدہ ہے اس قاعدہ پر آمین کا معنی یقیناً پتہیں باد (خدا کری ایسے ہو) ہو گا نہ کہ پتہیں ایسے ہوتا تھا۔

ازالہ وہم :- مخالفین نے ابو داؤد کی حدیث سے استدلال کر کے تاثر دیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا مانگنے والے شخص کو خاتم (مہر) یعنی آمین کہنے کا فرمان اشارہ کرتا ہے دعا۔ اور ہے آمین شتے دیگر یہ غلط ہے اس لئے دعا۔ اور آمین کو آپس میں مغایرت نہیں دعا۔ کے علاوہ آمین کا دوسرا معنی ثابت کرنا اہل علم کا شیوہ نہیں ہاں جہالت سے ہو تو اسکی مجبوری ہے۔

ازالہ مغالطہ :- ابو داؤد شریف کی حدیث مذکور میں آمین کو خاتم فرمانا (نگشتہ) (معنی) مراد لینا بھی جہالت بلکہ حماقت ہے اور نہ ہی یہ معنی یہاں متصور ہو سکتا ہے بلکہ یہاں خاتم بمعنی مطلقاً منقطع بہ اشیء ہے اور منقطع بہ اشیء کسی شے کی جنس سے ہوتا ہے جیسے آمین غازی کی جنس سے ہے اور قاعدہ ہے کہ جنس شتی شے کے مندر نہیں ہوتی اس سے یقینی طور ثابت ہوا کہ آمین دعا ہے۔

امثلہ در توضیح مسئلہ :- چند روایات حاضر ہیں جنہیں ثبوت ملتا ہے کہ خاتم دعا از جنس دعا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین خاتم النبیین حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم خاتم ہیں لیکن ”النبیین“ کے زمرہ میں داخل بھی ہیں ثابت ہوا کہ شے اپنی جنس میں داخل ہوتی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ نزل ملک فقال ابشیر بنورین اوتیتہما یوت بنی قبلک فاتحہ الکتاب و خاتیم سورۃ البقرۃ۔ فرشتہ نازل ہوا اور عرض کی کہ اے حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو بشارت ہو دو نوروں کی جو صرف آپ کو دے گئے آپ سے قبل کسی نبی علیہ السلام کو نہیں دے گئے فاتحہ اور سورۃ البقرہ کے خاتیم یعنی آمن الرسول الخ دیکھتے سورۃ البقرہ میں آمن الرسول داخل ہے۔

(۳) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ



روانہ فرمایا اور انکا امیر لشکر یقر۔ لاصحابہ صلواتہم فتحتم بقل هو اللہ احد۔ اپنے مقتدیوں کے لئے قرآن فرماتا تو سورۃ اخلاص پر نماز ختم کرتا۔

اس حدیث میں قرآن کے ذکر کے بعد سورۃ اخلاص مذکور ہوئی ظاہر ہے قرآن (القرآن) میں سورۃ اخلاص داخل ہے۔

ان دلائل سے ثابت ہوا کہ آمین دعا کے مغایر نہیں فہند اسالیہ حدیث شریف میں دعا کے بعد آمین کو خاتم کہنا اسے دعا ہونے سے خارج نہیں کرتی یہی ہمارا مدعا کہ آمین دعا ہے اور دعا میں خفا مستحسن ہے۔

غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث :- انکا خلاصہ جواب یہ ہے کہ وہ روایات مجروح اور ضعیف ہیں جو قابل حجت نہیں چند نمونے ملاحظہ ہوں۔

سوال ۱:- ترمذی شریف میں حضرت واسل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین و قال آمین و مد بجا صوتہ۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا اور آمین فرمایا اپنی آواز کو اس پر بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین بلند آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب :- حدیث کا غلط ترجمہ ہے اس میں مدار شاد ہوا مدد سے بنا ہے۔ اس کے معنی بلند کرنا نہیں بلکہ آواز کھینچنا ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ حضور نے آمین بروزن کریم قصر سے نہ فرمائی بلکہ بروزن قالین الف اور میم خوب کھینچ کر پڑھی۔ لہذا اس میں مخالفین کی کوئی دلیل نہیں۔ ترجمہ کی غلطی ہے۔

(قاعدہ) مد کا مقابل قصر خفا کا مقابل جہد رفع کا مقابل خفض ہے اگر یہاں جہر ہوتا تو دلیل صحیح ہوتی جہر کسی روایت میں نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ انہ یعلم الجہر وما تخفی۔ بے شک رب تعالیٰ جانتا ہے بلند اور پست آواز کو رب تعالیٰ نے یہاں خفا کا مقابل جہر فرمایا نہ کہ مد۔

سوال ۲:- ابو داؤد شریف میں حضرت واسل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اذا قرا ولا الضالین قال آمین ورفع بجا صوته۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب پڑھتے ولا الضالین تو فرماتے تھے آمین اور اس میں اپنی آواز شریف بلند فرماتے تھے۔

یہاں رفع فرمایا جس کے معنی ہیں اونچا کیا بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین اونچی آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب:- (۱) حضرت واسل ابن حجر کی اصل روایت میں مد ہے۔ جیسا کہ ترمذی شریف میں وارد ہوا۔ جس کے معنی کھینچنے کے ہیں۔ نہ کہ بلند کرنا یہاں اسناد کے کسی راوی نے روایت بالمعنی کی مد کو رفع سے تعبیر فرمایا اور مراد وہ ہی کھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا روایت بالمعنی کا عام دستور تھا۔

(۲) ترمذی اور ابوداؤد کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں صرف حضور کی قرأت کا ذکر ہے ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ خارجی قرأت کا ذکر فرمایا گیا ہو مگر جو روایات ہم نے پیش کی ہیں ان میں نماز کا صراحتہ ذکر ہے لہذا احادیث میں تعارض نہیں اور نہ احادیث ہمارے خلاف ہیں۔

(۳) آمین بالجہر اور آمین خفی کی احادیث میں تعارض ہے۔ مگر جہر والی روایتیں قرآن کریم کے خلاف ہیں لہذا ترک کے لائق ہیں اور آہستہ کی روایتیں قرآن کے مطابق ہیں لہذا واجب العمل ہیں۔

(۴) آہستہ آمین کی حدیثیں قیاس شرعی کے موافق ہیں اور جہری آمین کی حدیثیں اس کے خلاف لہذا آہستہ آمین کی حدیثیں قابل عمل ہیں۔ اس کے خلاف قابل ترک، قرآنی آیتوں اور قیاس شرعی کا ذکر فن اصول فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

(۵) آمین۔ جہری والی حدیثیں قرآن شریف سے اور ان احادیث سے جو ہم پیش کر چکے ہیں منوخی ہیں۔ اسی لئے صحابہ کرام ہمیشہ آہستہ آمین کہتے تھے اور اسی کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے سے منع کرتے تھے۔ جیسا کہ باب اول میں ذکر کیا گیا۔ اگر جہر کی حدیثیں منوخی نہیں تھیں تو صحابہ نے عمل کیوں چھوڑ دیا۔

سوال۔ ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمعا حل الصف الاول فیرتج بہا المسجد۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو آمین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف والے سن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

جواب۔ ہر مذہب بالخصوص غیر مقلدین کی عادت ہے کہ بعض اوقات صرف اپنا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے آیت یا حدیث وغیرہ ادھوری بیان کرتے ہیں یہاں وہ چال چلی ہے حالانکہ اس روایت کو مکمل پڑھتے تو مطلب واضح ہو جاتا اصل روایت یوں ہے کہ۔ عن ابی ہریرہ قال ترک الناس التأمین وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔ لوگوں نے آمین کہنا چھوڑ دی حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔

(فائدہ) اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے بلند آواز سے آمین چھوڑ دی تھی جس پر سیدنا ابو ہریرہ یہ تمکایت فرما رہے ہیں اور صحابہ کا کسی حدیث پر عمل چھوڑ دینا اس حدیث کے نسخ کی دلیل ہے۔ یہ حدیث تو ہماری تائید کرتی ہے نہ کہ تمہاری۔

(۳) اگر یہ حدیث صحیح مان لی جاوے تو عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہے اور جو حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے وہ قابل عمل نہیں خصوصاً جبکہ تمام احادیث مشہورہ اور آیات قرآنیہ اسکے خلاف ہیں علاوہ عرف عام کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث میں مسجد گونج جانے کا ذکر ہے حالانکہ گنبد والی مسجد میں گونج پیدا ہوتی ہے نہ کہ چھپر والی مسجد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف آپ کے زمانہ میں چھپر والی تھی۔ وہاں گونج پیدا ہو ہی کیسے سکتی تھی۔ آج کوئی غیر مقلد صاحب کسی چھپر والے گھر میں شور مچا کر گونج پیدا کر دکھائیں انشاء اللہ مچتے مچتے مر جاویں گے مگر گونج پیدا نہ ہوگی۔ اس کے باقی وہ جواب ہیں جو پہلے بیان کئے گئے۔

(۳) یہ حدیث قرآن کریم کے بھی خلاف ہے۔ رب فرماتا ہے لا ترفعوا صواتکم فوق صوت

النبی۔ اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اونچا نہ کروا کر صحابہ نے اتنی اونچی آئین کہی کہ مسجد گونج گئی تو ان سب کی آواز حضور کی آواز سے اونچی ہو گئی۔ قرآن کریم کی صریح مخالفت ہوئی۔ جو حدیث مخالف قرآن ہو قابل عمل نہیں۔

سوال۔ بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء آئین دعا۔ امن ابن الزبیر ومن وراءه حتی ان للمسجد للجب۔ حضرت عطا فرماتے ہیں کہ آئین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور انکے پیچھے والوں نے آئین کہی یہاں تک کہ مسجد گونج پیدا ہو گئی۔ اس حدیث میں صاف معلوم ہوا کہ آئین اتنی چٹخ کر کہنا چاہتے کہ مسجد میں گونج جاوے۔

جوابات۔ (۱) اس کا پہلا جملہ ہمارے مطابق ہے کہ آئین دعا ہے اور قرآن کریم فرماتا ہے کہ دعا آہستہ مانگو۔

(۲) اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم خارج نمازیہ تلاوت ہوئی یا نمازیں ظاہریہ ہے کہ خارج نماز ہو گئی۔ تاکہ ان احادیث کے خلاف نہ ہو جو ہم نے پیش کیں۔

(۳) یہ حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ کچی اور چھپر والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا واجب التاویل ہے۔ اگر قرآن کی آیت بھی عقل شرعی اور مشاہدہ کے خلاف ہو تو وہاں تاویل واجب ہوتی ہے ورنہ کفر لازم آجاتا ہے۔ آیات صفات کو تشابہ مان کر صرف ایمان لاتے ہیں۔ اس کے ظاہری معنی نہیں کرتے کیونکہ ظاہری معنی عقل شرعی کے خلاف ہیں۔ جیسے۔ ید اللہ فوق ایدہم فانما تولوا فثم وجہ اللہ۔ ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ تم جدھر پھرو گے

ادھر ہی اللہ کا منہ ہے۔ خدا کے لئے ہاتھ منہ ہونا عقل کے خلاف ہے۔ لہذا یہ آیات واجب التاویل ہیں نیز رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ تقرب فی عین جمیعہ۔ ذوالقرنین نے سورج کو کچھڑ کے پتے ڈوبتے دیکھا سورج کا ڈوبتے وقت آسمان میں اترنا عقل کا تقاضہ ہے لہذا اس کی تاویل لازم پڑھنا اور ہے حدیث سمجھنا کچھ اور اسی لئے ہم غیر مقلدین کو کہتے ہیں کہ حدیث سمجھنے کا شوق ہے تو ہمارے مدرسے میں داخل ہو جاؤ !!





(۱) ہم نے آئمہ آئین کی متعدد سندیں پیش کیں۔ کیا سب سندیں ضعیف ہیں اور سب شعبہ راوی آرہے ہیں۔ اور شعبہ ہر جگہ غلطی کر رہے ہیں یہ ناممکن ہے۔  
(۲) اگر ہماری متعدد اسنادیں ساری کی ساری ضعیف بھی ہوں تب بھی سب مل کر قوی ہو گئیں۔

(۳) شعبہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے بعد اسناد میں شامل ہوتے جن سے یہ حدیث ضعیف ہوئی امام صاحب کو یہ ہی حدیث باطل صحیح ملی تھی۔ بعد کا ضعف پہلے والوں کو مضر نہیں۔  
(۴) اگر پہلے سے ہی یہ حدیث ضعیف تھی جب بھی امام اعظم سراج امت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کو قبول کرنا ہو گا اس لئے کہ ضعف فی السند آپکے زمانہ کے بعد ہوا۔  
(۵) چونکہ اس حدیث پر عام امت مسلمہ نے عمل کر لیا ہے لہذا حدیث کا ضعیف جاتا رہا اور حدیث قوی ہو گئی۔ جیسا کہ اصول فقہ کا مسئلہ قاعدہ ہے۔

(۶) حدیث کی قرآن کریم تائید کر رہا ہے اور بلند آواز کی حدیث قرآن کے خلاف ہے لہذا آئمہ آئین کی حدیث قرآن کی تائید کی وجہ سے قوی ہو گئی جیسا کہ اصول فقہ کا قاعدہ ہے۔

(۷) اس حدیث کی قیاس شرعی تائید کر رہا ہے۔ اور بلند آواز کی حدیث قیاس شرعی کے اور عقل شرعی کے خلاف ہے لہذا آئمہ آئین کی حدیث قوی ہے اور بلند آواز کی حدیث ناقابل عمل۔ غرضیکہ آئمہ آئین کی حدیث بہت قوی ہے اس پر عمل چاہئے۔

سوال۔ ابو داؤد شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو۔ قال آمین حتی یسمع من ینبئہ من الصف الاول۔ اس طرح آمین کہتے کہ صف الاول میں جو آپ سے قریب ہو تا وہ سن لیتا۔

جواب۔ یہ حدیث تمہارے نبی خلاف ہے کیونکہ پہلی تمہاری روایتوں میں تھا کہ مسجد گرج جاتی تھی اور اس میں آیا کہ صرف پیچھے والے ایک دو آدمی ہی سنتے تھے (۲) اسی حدیث

کی اسناد میں بشر ابن رافع آرہا ہے۔ اسے ترمذی نے کتاب الجنازہ میں حافظ ذہبی نے میران میں سخت ضعیف فرمایا احمد نے اسے منکر الحدیث کہا ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا امام نسائی نے اسے قوی نہیں مانا۔ یہاں شعبہ نے تین جگہ پر خطا کی (۱)

حجرابی العنص کہا حالانکہ وہ حجر ابن العنص ہے جسکی کنیت ابوالسکن ہے (۲) علقمہ بن وائل کو زیادہ کیا حالانکہ علقمہ نہیں (۳) خفض صوتہ کہا حالانکہ مد صوتہ کہنا تھا چنانچہ امام ترمذی جو صحاح کے تیسرے نمبر پر ہے اور امام بخاری جیسے امام الحدیث کو گواہ بنا کر فرماتے ہیں۔

سمعت محمدًا يقول حديث سفیان اصح من حديث شعبه في هذا خطا۔ شعبته في موضع من هذا الحديث فقال عن حجرابی العنص وهو حجر بن العنص وكنى بابي السکن وزاد فيه عن علقمہ بن وائل

ولیس فيه عن علقمہ وانما هو عن حجر بن عمنس عن وائل بن حجر وائل خفض بها صوتہ انما ہوید

بہا۔ ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا کہ میں نے محمد ابن اسمعیل بخاری سے سنا کہ وہ کہتا تھا کہ حدیث

سفیان اصح ہے حدیث شعبہ سے آمین کے باب میں شعبہ نے اس حدیث کی چند جاییں خطا کی

پس کہا شعبہ نے عن حجرابی العنص حالانکہ وہ حجر ابن العنص ہے کنیتہ اسکی ابوالسکن ہے اور شعبہ

نے زیادتی کی اس اسناد میں کہا عن علقمہ ابن وائل حالانکہ اس اسناد میں علقمہ ہے روایت نہیں

روایت تو حجر بن عمنس سے ہے کہ وہ وائل ابن حجر سے کرتا ہے اور نیز کہا شعبہ نے خفض بہا

صوتہ اور حدیث میں ہے تد بہا صوتہ۔

**جوابات از اویسی غفرلہ۔** ہم امام ترمذی اور امام بخاری رحمہما اللہ تعالیٰ کا

احترام کرتے ہیں اور انہیں فن حدیث کی نقل کے امام مانتے ہیں لیکن معصوم نہیں مانتے (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح اور شعبہ کی حدیث کو مجروح فرمایا لیکن بلا

دلیل جب تک دلیل نہ ہو کوئی بڑا امام کیوں نہ ہو اس کی بات مسلم نہیں ہوتی۔ (۲) امام بخاری

رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح کہنا تو دلیل ہے کہ شعبہ کی حدیث صحیح ہے اصح حدیث

کی صحت کی دلیل ہوتی ہے کیونکہ افعیل کی نفی سے فاعل کی نفی نہیں ہوتی اور محدثین کے

نزدیک یہ قاعدہ مسلم ہے اگرچہ سفیان کی حدیث کو صحیح کہنے کی بھی امام بخاری رحمۃ اللہ کے ہاں کوئی دلیل نہیں۔ بلا دلیل ہم کسی کی نہیں مانتے کیونکہ ہم مقلد ہیں یہ تو الٹا غیر مقلدین کو مضرب بھی ہے کہ وہ کسی امام کی تقلید نہیں کرتے اگرچہ وہ دلائل کے انبار لگا دے یہ ہاں غیر مقلد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی بات بلا دلیل مان رہے ہیں یا اعلان کریں کہ ہم امام بخاری رحمۃ اللہ کے مقلد ہیں۔ (۳) سفیان رحمۃ اللہ کی روایت کو ہم نے نہیں مانا اور اسکے وجہ ہم نے پہلے عرض کئے ہیں۔ (۴) امام حاکم بھی محدث پایہ کے ہیں انہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مقابلہ میں حدیث شعبہ کو صحیح کہا ہے (۵) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا کہ ابن العنص کی کنیت صرف ابوالسکن ہے ابوالعنص نہیں امام عینی شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس قاعدہ سے تغافل ہے کہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہوتی ہیں بہت سے محدثین کرام بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دو کنیتیں ثابت ہیں اور محدثین عظام رحمہم اللہ تعالیٰ سے یہ ثابت کیا کہ ابوالعنص کنیت ابن العنص کی ہے۔ (۶) سفیان نے اپنی روایت میں ابوالعنص کہا ہے حدیث دوم میں ابوداؤد کی اسناد میں اور نیز داری میں ایسا ہی موجود ہے (۷) نیز یہ کہنا کہ شعبہ نے علقمہ کے ذکر کرنے میں خطا کی ہے یہ کہنا امام بخاری رحمۃ اللہ سے موجب تعجب ہے۔ تقریب میں ہے شعبۃ ثقہ حافظ متقن کان الثوری يقول امير المؤمنين في الحديث و كان عابداً تو شعبہ جب ثقہ ہوا اور زیادہ ثقہ معتبر ہے کما فی اصول الفقہ والحديث پس خطا شعبہ کی طرف نسبت کرنا اگر خطا نہیں تو کیا ہے (۸) اسناد میں علقمہ بن وایل مذکور ہو اور سفیان نے ارسال کیا ہو محدثین کا قاعدہ ہے کہ کبھی ذکر کبھی ارسال کرتے ہیں قال الامام مسلم فی صحیحہ و کذلک کل اسناد الحدیث لیس فیہ ذکر سماع بعضہم من بعض وان کان قد عرف فی الجملة ان کلواحد منہم قد سمع من صاحبه سماعاً کثیراً فجاز لکل واحد منہم یزل فی بعض الروایۃ فیسمع من غیرہ عن بعض احادیث ثم یرسلہ عنہ احیاً مالا یسمی من سمع عنہ ویبسط احیاناً فیسمی اللذنی حمل عنہ کاحدیث و یرک الارسال امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے



فرمایا کہ ایسے ہی ہر وہ استاد حدیث کہ جسمیں بعض کو بعض سے سماع حاصل نہیں اگرچہ وہ محمد معروف ہے کہ انکے ہر ایک نے ایک دوسرے سے بکثرت سنا ہے تو ہر ایک کو جائز ہے کہ وہ دوسرے سے بعض احادیث سن کر بھی ارسال کرے اور اسکا نام نہ لے جس سے سنا ہے کبھی اس سے روایت کر کے اسکا نام لے اور ارسال کا ترک کرے (پھر اسپر چند امثله قائم فرمائیں جو چاہے مسلم شریف کا مقام حذاذیکھ لے تو حضرت امام بخاری کا حکم لگانا خطائے شعبہ پر ترجیح بلا مرجع ہے بلکہ ترجیح مروج ہے کیونکہ یہاں ایک دلیل قوی ہے کہ سفیان نے ترک ذکر علقمہ کا کیا ہے اور شعبہ نے زیادت نہیں کی ہے وہ دلیل یہ ہے کہ سفیان مدلس ہے اور مدلس جیسا کہ شیخ کو ساقط کرتا ہے ویسای فافق شیخ کو بھی ساقط کرتا ہے تو جائز ہے کہ علقمہ کو بھی ساقط کیا ہو لہذا عن کے ساتھ روایت کی چنانچہ فرمایا عن سلمہ بن کہیل عن حجر ابن عنبس عن وائل بن حجر اور حضرت سید میر شریف رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ اصول الحدیث میں لکھا کہ رہالم یسقط المدلس شیخ و لکن یسقط من بعدہ رجلا ضعیفا و صغیرا مدلس کبھی اپنے شیخ کو ساقط نہیں کرتا لیکن اسکے بعد والے کو اسکے ضعیف یا صغیر کی وجہ سے ساقط کرتا ہے

امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ کا مدلس ہونا عند المحدثین مشہور ہے جسے ہم آگے چل کر عرض کریں گے انشاء اللہ ۴

(۸) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا کہ شعبہ نے خفص بہا صوتہ کہا ہے یہ مصادره علی المطلوب ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ دلیل لاتیں کہ خفص بہا صوتہ کسی روایت میں بھی نہیں جب انکا یہ دعویٰ نہیں ہو سکتا تو بلا دلیل انکی بات ہم کیسے مانیں۔ حالانکہ محدثین جانتے ہیں اور غیر مقلدین کو اعتراف ہو گا کہ شعبہ رضی اللہ عنہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث دانی میں کچھ کم نہیں۔

(۹) خفص بہا صوتہ کی روایت کی تائید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حضرت ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی دوسری روایت کی ہے تو اسمیں خفص بہا صوتہ ہے۔ اس روایت کو

ہم نے اس رسالہ میں آگے نقل کر رہے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ہم سفیان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی صحت کے قائل نہیں کہ وہ مدلس ہیں تو بحر انکو ہمارے مقابلے میں انکی حدیث کا دلیل میں لانا کیسا جبکہ حدیث خفاء (آہستہ پڑھنا آمین کا) قرآن و احادیث صحیحہ و لغات معتبرہ و اقوال مستندہ سے ثابت ہے انہی دلائل کے پیش نظر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل سے احناف کے دلائل کا پلہ وزنی اور بخاری ہے۔

سوال ۱۔ جہر دو قسم ہے اعنیف (سخت) ۲ متوسط قرآن مجید میں خفاء وہ خفاء مراد ہے جو جہر کے بالمقابل ہونہ کہ جہر مطلق کے بالمقابل تو ہمارا آمین میں جہر متوسط مقصد ہے نہ کہ جہر

مطلق وہ آیت جو احناف پیش کرتے ہیں وہ ہمارے (غیر مقلدین) کے لئے مضر نہیں

جواب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے دون الحجر کی تفسیر میں فرمایا المعنی یدکرانہ علی وجہ یسمع نفسہ (تفسیر کہہ) معنی یہ ہے کہ وہ خود سننے اور بس۔ جہر متوسط مراد ہو تو ابن عباس کی تفسیر کے خلاف لازم آتا ہے۔

جواب ۲ تمہارا (غیر مقلدین) کا عوی حدیث صحیحہ مرفوع کے خلاف ہے وہ بخاری شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے غزوہ خیمہ کے موقع ایک وادی پر جھانک کر دیکھ کر ان صحابہ کرام سے فرمایا جو اللہ اکبر زور زور سے پکار رہے تھے دارفقوا علیہ انفسکم انکم لاتدعون اصم ولا غائباً انکم تدعون سمیعاً قریباً اپنے نفسوں پر نرمی کرو تم بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو یہاں ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام جہر عینف (سخت) سے روک رہے ہیں نہ کہ جہر متوسط سے ورنہ اسپر کوئی قید بڑھاتے پھر حضور علیہ السلام نے اس جہر سے ممانعت کی علت خود بتادی اسپر دیگر علت کوئی از خود بڑھاتے تو وہ ہمیں مضر نہیں

جواب ۳ آیات میں جس خفا کا ذکر ہے وہ جہر مطلق کا بالمقابل ہے وہ عینف ہو یا متوسط غیر مقلدین کی مراد صرف متوسط میں قرآن کے مطلق کو مقید کرنا لازم آتا ہے اور وہ بلا دلیل

جواب۔ ۴۔ یہ بھی غیر مقلدین کا حیلہ بہانہ ہے کہ آیت سے جہر متوسط ثابت ہوتا ہے اور ہم بھی جہر متوسط کرتے ہیں یعنی آمین متوسط آواز سے چنانچہ فرماتے ہیں

مناسبة الحديث نثر متن جہیہ فی الحدیث الامر بقول آمین والقول اذا وقع الخطاب مطلقاً حمل علی الجہر ومتی ارید الامر اردو حدیث النفس قید بذکر الکلم انہوں نے کہا کہ مناسبتہ حدیث کا ترجمہ کے ساتھ اس جہت سے ہو کہ حدیث میں امر ہے قول الامین کے ساتھ اور جب خطاب قول کے ساتھ مطلقاً واقع ہو تو محمول جہر پر ہوتا ہے اور جب خطاب اور حدیث نفس اردو کیا جاوے تو مقید اسکے ساتھ لاتے ہیں۔

جواب۔ ۵۔ احادیث صحیحہ میں دو طرز تعلق مذکور ہے (۱) امام کے والا الفضالین کہنے پر (۲) امام سے آمین سننے پر تعلق دوم دو امر کی محتمل ہے (۱) امام کے آمین کہنے پر امام سے آمین سننے پر تعلق اول میں خاص پہلا معنی ہے پس تعلق محتمل کا قطعی پر حمل کرنا واجب ہے نہ بالعکس تو اس حدیث کا بھی وہی معنی ہے جو حدیث اول کا ہے یعنی تعلق تائین مقتدی کا والا الفضالین کے سننے پر جو تائین کے کہنے کا وقت ہے نہ کہ تائین کے سننے پر اور اس کا دراز کہ حدیث دوم دو معنی کی محتمل ہے یہ ہے کہ تائین بھی آمین کہنا ہے نہ کہ سننا یا سنانا اور آمین کہنا آہستہ اور بالجہر دونوں کا محتمل ہے اب قرینہ قطعیہ تائین از امام آمین آہستہ کہنے پر یہ ہے کہ امام مالک و امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے اسی حدیث اذا امن الامام میں ذکر کیا ہے اور کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول آمین اس لئے کہ باخبر کرنا حضور علیہ السلام کا آمین کہنا حال ہے کہ مقتدیوں کو آپ کی آمین پر بوقت نماز خبر نہ تھی ورنہ خبر دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا اس لئے کہ ایسا کرنا دو وجہ سے ہوتا ہے یا مخاطب جاہل کو عالم بنانا ہے یا اپنا عالم ہونا جملات دومہ کی وجہ باطل ہے تو وجہ اول مستعین ہوئی ورنہ خبر دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا نیز امام شافعی و مالک کی روایت کرنا فان الامام یقول آمین اسی احتمال کا مؤید ہے اور وہ جو عسقلانی و رقطنی نے فرمایا

ہے موجب تعجب ہے کہ استاذِ علم کے باوجود قول کو جہر پر محمول کر دیا۔

مزید توضیح :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کے آئین کہنے کو امام کی ولا الفضلین کہنے پر معلق فرمایا اور یہ اول دلیل ہے اخفاء آئین امام پر کیونکہ تعلق مذکور مقتضی تعین مقام آئین ہے اور بر تقدیر جہر آئین کے یہ تعلق لغو ہوتی ہے اور قرینہ اخفاء بنا برین تعلق وہ حدیث سنائی و وارمی ہے جس میں فان الامام یقول آئین ہے کیونکہ امام کی آئین کہنا مقتدیوں کو جلتا دلیل ہے اس پر کہ مقتدیوں کو آئین کہنی امام پر علم نہیں تھا اور عدم علم مقتدیوں کا مستلزم ہے عدم جہر کو ملا علی قاری نے لکھا فیہ جتان احد حمای علی مالک بان الامام یقولھا والثانیۃ علی الشافعی بانہ ینسخہا الامام نہ لو کان جہرا لکان مسموعا فح استغنی عن قوله فان الامام یقولھا اس حدیث میں وہ حجت ہیں ایک مالک پر اس طرح کہ امام آئین کہتا ہے دوسری شافعی پر کہ آہستہ کہے آئین کو کیونکہ اگر آئین جہر کہتا مقتدی سنتے تو اس وقت اس قول سے کہ قال الامام بقولہا استغنا تھا۔

۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول فانہ من وافق قوله قول الملائکہ اخفاء آئین امام و موتہ پر وال ہے اسلئے کہ موافقہ کو موجب مغفرت گناہان ٹھرایا ہے لیکن و موافقت مذکور نہیں کہ وقت میں یا اخفاء میں یا نفس کہنے میں ہے اگر موافقت اخفاء میں مطلوب ہے فتعین المطلوب اور اگر کسی اور امر میں مطلوب ہے تو ظاہر ہے کہ بطریق اخفاء وہ موافقت حاصل ہے پس موافقت تامہ فی الجملہ موافقت سے بہتر ہے۔ اس طرح سے آئین آہستہ کہنا ثابت ہوا نہ کہ بالجہر۔ جن کتب میں تائین مقتدی کا تعلق ولا الفضلین پر ہے انہی کتب میں تائین امام پر بھی مذکور ہے اذا من الامام فامنوا وہے اور عسقلانی، قسطلانی نے لکھا ہے کہ قولہ ادا ل ہے امر بالجہر اور نووی میں ہے ومن المختلطین عطاء بن السائب وابو اسحق المصطفیٰ وسعید الحریری وسعید بن عربہ عبدالرحمن ابن عبداللہ المسعودی وریحہ استاذ مالک وصالح مولی التوامہ وحصین ابن عبد الوہاب الکوفی، سفیان بن عیینہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سند کے بعض راویوں کو مختلط کہا ہے



اور علم اصول حدیث کا قاعدہ مسئلہ ہے کہ مختلط کی حدیث قبل از اختلاط مقبول ہے اور بعد اختلاط و یا انکہ معلوم نہ ہو کہ بعد اختلاط ہے یا قبل از اختلاط مردود ہے امام نووی نے فرمایا اذا اختلاط الثقتہ لا اختلاط ضبط بخرق او حرم اولد حاب بصرہ او نحو ذلک قبل حدیث من اخذ عنہ قبل الاختلاط ولا یقبل حدیث من اخذ عنہ بعد الاختلاط او شککنا فی وقت اخذہ جب ثقہ راوی مختلط ہو بوجہ اختلاط ضبط یا فرق یا بڑھاپے یا سبب اندھا ہونے کے وغیرہ تو اسکی حدیث جس نے قبل از اختلاط لی ہے قبول ہے اور بعد از اختلاط یا اسکے اختلاط قبل وبعد میں شک ہے تو اسکی حدیث قبول نہیں۔

نام کتاب خوشبوئے رسول

مصنف علامہ فیض احمد صاحب لولیس

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

واللہ جو مل جائے میرے گل کا پینہ

مانگے نہ کبھی عطر نہ پھر چاہ ہے دلہن پھول

رسول اللہ ﷺ اگر کبھی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے

او جھل ہو جاتے تو صحابہ کرام علیہم الرضوان کے لئے فراق نبوی ناقابل برداشت

ہو تا فوراً تلاش میں نکل کھڑے ہوتے اور راستوں کو سونگھتے۔ جن راستوں سے

ہمارے حضور تشریف لے جاتے وہ راستے خوشبوئے رسول ﷺ سے مہکے

ہوئے معطر اور معتبر ہوتے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین انہی

خوشبوؤں کے ذریعے حضور ﷺ کی بارگاہ تک پہنچ جاتے بس اسی چیز کا ذکر ہے

زیر تبصرہ کتاب خوشبوئے رسول میں جان و ایمان کو معطر کرنے کے لئے یہ کتاب

بہترین ہے

ناشر مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور

جواب:- اس سند میں علیہ الجار ہے اور اسکی حدیث مرسل ہے اور مرسل غیر مقلدین کے نزدیک ناقابل عمل ہے لہذا حجتہ نہیں ہو سکتی۔

سوال:- ابن ماجہ کی روایت سے آمین بالجہر کا ثبوت ملتا ہے۔

جواب:- سوال گو گو ہے فقیر پوری سند عرض کر کے تفصیل لکھتا ہے ملاحظہ ہو:-

حدیثنا عثمان ابن ابی شیبہ ثنا حمید بن عبدالرحمن ثنا ابن ابی لیلی عن سلمۃ۔ ایسے ہی یہودیوں کے حسد والی حدیث کی بھی سند حاضر ہے۔ حدیثنا العباس بن الولید الخلال الدمشقی ثنا مروان بن محمد وابو مسھر قال ثنا خالد بن یزید بن صبیح المری ثنا طلحہ بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حسد تکلم الیہود۔ سند میں ابن ابی لیلی راوی کے متعلق محدثین کا فیصلہ ہے کہ وہ سنی الحفظ ہے اور طبقات سابقہ سے ہے تقریب میں ہے محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی سنی الحفظ جدا من السابقہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ابن ابی لیلی لا یصحیحہ (رواہ الترمذی) اور سنی الحفظ کے متعلق نجشہ میں ہے ثم الطعن اما ان یکون بکذب الراوی او تہمتہ بذلک او فحش غلطہ اور غفلتہ او فسقہ او وہمہ او مخالفتہ او۔ جہالتہ او بدعتہ او سو۔ حفظہ اور راوی کا طعن یا تو بسبب کذب کی یا تہمت کذب کے یا بہت غلطی کے یا غفلت یا فحش یا وہم یا مخالفت ثقات یا جہالتہ حال یا بدعتہ یا بد حفظی کی بہت سے ہوتا ہے۔ ایسے ہی ابن عدی بھی مخطی ہے تقریب میں ہے ابن عدی مخطی من الثالثہ ابن عدی مخطی ہے اور تیسرے طبقہ کا ہے اور یہ حدیث حضرت علی المرتضیٰ کے قول کے بھی خلاف ہے طحاوی شریف میں ان سے مروی ہے عن وائل بن حجر کان عمرو علی لا یحجران بالسمو لا بالتعوذ ولا بالتائین وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ عمرو علی رضی اللہ عنہ کبھی بسم اللہ اور تعوذ اور آئین کو جہر سے نہیں کہتے تھے۔ دوسری سند میں حماد بن سلمہ ہے محدثین فرماتے ہیں کہ حماد بن سلمہ آخر عمر میں متغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب حماد بن سلمہ تغیر حفظہ باخرہ نیز اسی سند میں سہل بن صالح آخر عمر میں متغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب سہل بن ابی صالح تغیر حفظہ باخرہ

وقال الترمذی وحکذا تکلم بعض اہل الحدیث فی سہل ابن ابی صالح و محمد بن اسحاق و حماد بن سلمہ و محمد بن عجلان و اشباہ حوالہ۔ من الایمۃ انما تکلموا فیہم من قبل تحفظہم فی بعض مارووا اور امام ترمذی نے کہا کہ ایسا ہی اہل الحدیث نے گفتگو کی ہے سہل ابن ابی صالح اور محمد بن اسحاق اور حماد بن سلمہ و محمد بن عجلان اور ان جیسے ائمہ کے حق میں اور انکی بعض روایت کردہ روایات میں محدثین نے کلام کیا ہے۔

جواب نمبر ۱۲۔ حسد۔ یہود مستلزم۔ جہر آمین کو نہیں کیونکہ۔ یہود قرینہ و محل سے معلوم کر کے حسد کریں مثلاً غیر مقلدین باوجود یکہ حنفیہ اخلاہ بامین کرتے ہیں باعث علم محل و قرینہ آمین کے حنفیہ پر حسد کرتے ہیں۔

(۴) حدیث کی پوری سند یوں ہے حدیثنا بذرا نا یحییٰ بن سعید و عبد الرحمن بن مہدی قالنا ثنا سفیان الثوری عن سلمہ بن کہیل عن حجر بن عبس محسن و اسل بن حجر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ اس روایت میں ایک راوی سفیان ثوری ہیں (رضی اللہ عنہ) اور وہ مدلس ہیں تقریب میں سفیان ثقہ حافظ فقیہ عابد امام تہجد۔ کان ربما یدلس۔ سفیان ثقہ حافظ فقیہ عابد امام تہجد تھے لیکن تدلیس کرتے تھے اور یہ روایت انہوں نے سلمہ سے عن کے ساتھ روایت کی ہے تو حدیث معنعن ہوئی اور اصول حدیث کا مسلم قاعدہ ہے کہ معنعن مدلس غیر صحیح ہے بالاتفاق چنانچہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمائی ہے واتفقوا علی ان المدلس لا یصح بمعنہ محدثین کا اتفاق ہے کہ عنعنہ مدلس کا قابل حجت نہیں۔

(۵) یہی واسل ابن جریر کے بجائے خفض سے روایت کرتے ہیں چنانچہ امام ابن ابی شیبہ (جو امام بخاری و امام مسلم کے استاد ہیں) نے روایت کی ہے کہ حدیثنا و کعب قال ثنا سفیان عن سلمہ بن کہیل عن حجر بن عبس ولا الضالین فقال آمین خفض بہا صوتہ حضرت واسل بن جریر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ جب ولا الضالین پڑھتے تو آمین آہستہ پڑھا۔ اس حدیث کے وہی راوی ہیں جو حدیث اول کے راوی ہیں سوائے و کعب کہ وہ

بڑا معتبر اور مروی عنہ سنتہ کا ہے قال نے التقریب و کعب بن الجراح ابن ملیح الرواسی ابو سفیان  
الکوفی ثقہ حافظ عابد امن کبار عتہ مات فی آخر التاسعہ اوائل سنۃ سبع و تسعین ولہ ستون سنۃ  
(تقریب) میں کہا کہ و کعب بن جراح ابن ملیح راوسی ابو سفیان کوفی ثقہ حافظ عابد ہے کبار تاسعہ  
سے ہے آخر سنہ چھیانوے یا ستانوے میں فوت ہوا اور عمر اسکی ستر برس کی تھی۔

غیر مقلدین کی پیش کردہ روایت کے یہ حدیث بظاہر مناقض ہے اور قاعدہ مناظرہ ہے فاذا  
تعارضتا قطا اور اگر سفیان بن عیینہ راوی ہو تو وہ بھی مدلس بلکہ محتلط ہے کما فی التقریب اور  
ترمذی کا اس حدیث کو حسن کہنا موجب صحۃ احتجاج نہیں کیونکہ تدریس منافی صحۃ و حسن کے  
نہیں بلکہ باوجود صحۃ کے لایق احتجاج نہیں

سوال ۱۔ تناقض میں اتحاد زمانہ شرط ہے پھر کیوں نہ کہا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
سے کبھی حضرت واسل بن حجر نے بالجہر سنا ہوا اور کبھی بالخطا اس تقریر پر تعارض نہ رہا۔

جواب ۱۔ چونکہ دونوں اسناد دونوں حدیثوں کے ایک ہیں اگر ایسا ہوتا جیسے غیر مقلدین  
کہتے ہیں تو حضرت واسل تغایر و امتیاز ضرور بیان فرماتے ہم ان حدیثوں کے تاریخی وقوع  
سے بے خبر ہیں لہذا تعارض باقی رہا اس اعتبار سے دونوں روایات کا تناقض لازم آئے گا۔

جواب ۲۔ ہم غیر مقلدین سے سوال کرتے ہیں کہ آئین بالجہر تمہارے نزدیک کیا ہے؟  
جواب ۲۔ مذکور حدیث مذکور میں ہے اسکے لغت میں دو معنی ہیں (۱) مد بمعنی صوت بالجہر (۲) مد  
بہمزہ جیسے آمین ہم اس معنی کو لیتے ہیں تم پہلا معنی تو حدیث میں احتمال پیدا ہو گیا اور جب  
دلیل میں احتمال پیدا ہو جائے وہ قابل حجت نہیں رہتی جیسے علم المناظرہ کا قاعدہ ہے اذا جاہل  
الاحتمال بطل الاستدلال جب احتمال آجائے تو وہ استدلال باطل ہو جاتا ہے۔

(۳) یہ بھی ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہر تعلیم کے لئے کہا ہو جیسے آپ کی  
عادت کریمہ تھی کہ کبھی کبھی برائے تعلیم جہر قرات فرماتے تھے بخاری نے ابو قتادہ سے  
روایت کی ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرکعتین والاحصر بفتح الکتاب (المحدث)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے ظہر اور عصر کی دور کھینچیں اولین میں سورہ فاتحہ کتاب کو اور فلاں فلاں سورہ کو اور ہم کبھی کبھی قرآن سنتے تھے۔ جیسے احیاناً ظہر و عصر میں فاتحہ و قرآن کے جہر سے ان دونوں نمازوں میں قرآن بالجہر ثابت نہیں ہو سکتی ایسے ہی احیاناً آمین بالجہر ثابت نہیں جب تک دو اس میں سے صراحۃً جہر ثابت نہ کریں استدلال اس حدیث سے صحیح نہیں۔

### حدیث نسائی کے جوابات

جواب ۱۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے فلہذا قابل حجت نہیں کیونکہ اس سند میں ابو ہلال لین الحدیث ہیں چنانچہ تقریب میں ہے۔

محمد بن سلیم ابو ہلال البصری صدوق فیہ لین۔ محمد بن سلیم ابو ہلال بصری صدوق ہیں لیکن لین الحدیث ہیں۔

اور بالا اتفاق لین الحدیث قابل حجت نہیں چنانچہ ثنجدی اور اسکی شرح میں ہے۔

۲۔ اس روایت سے آمین بالجہر کا استدلال کم علمی اور غلط فہمی کی علامت ہے اس لئے کہ آمین کا سن لینا اسکی جہریت پر اگر دلیل مل سکتی ہے تو ذیل کی حدیث (وغیرہ) سے بھی نوافل کی قرأت بالجہر لازم آتی ہے چنانچہ حدیث شریف ترمذی میں ہے کہ عن عبد اللہ بن مسعود قال ما خصیت ما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقر فی الارکھتین بعد المغرب و فی الارکھتین قبل صلوۃ الفجر بقل یا ایہا الکفرون و قل حوالہ احمد۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سنا نہیں کر سکتا کہ میں نے کس قدر حضور علیہ السلام سے سنا ہے کہ آپ فجر کی دو سنت اور مغرب کی دو سنت میں قل یا ایہا الکفرون اور قل حوالہ احمد پڑھتے تھے۔

جو جواب تمہارا اس روایت میں ہے وہی ہمارا جواب اخفائے آمین میں ہے۔

نوٹ۔ یہی جواب روایت ابو داؤد ذیل کا ہے۔ حدیثنا نصر بن علی انا صفوان ابن عیسیٰ عن بشر ابن رافع عن ابی عبد اللہ ابن عمر ابی ہریرہ عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تلا غیر المختوب علیہم ولا الصالحین قال آمین حتی یسمع من ینبئہ من الصف الاول۔



ایک اور حدیث نشانی و ابن ماجہ :- ان دونوں کی سند ملاحظہ ہو۔

اخبرنا عبد الحمید بن محمد ثنا یونس ابن ابی اسحاق عن ایبہ و فی روایتہ اخبرنا قتیبہ ثنا ابو الاحواس عن ابی اسحق عن عبد الجبار بن وائل عن ایبہ و قال ابن ماجہ حد ثنا محمد بن الصباح و عمار بن خالد الواسطی قال حد ثنا ابو بکر بن عیاش من ابی اسحق عن عبد الجبار بن وائل عن ایبہ الحدیث۔

جواب :- اس سند میں ابو اسحق مختلف ہے اور یونس و سہمی فی التقریب یونس ابے اسحق السعبی الکوفی صدوق یحکم قلیلاً ابو اسحاق السعبی مختلف باخرہ۔ تقریب میں ہے کہ یونس ابن ابی اسحاق السعبی کوفی صدوق ہے تھوڑا و سہمی اور آخر عمر میں مختلف ہو گیا تھا۔

(۲) یہ حدیث راوی کے ضعیف ہونے کی وجہ ناقابل حجت ہے ہم اصل حدیث کامل سند کے ساتھ لکھتے ہیں تاکہ ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ غیر مقلدین کتنا اور کیسے دھوکہ کرتے ہیں۔

قال ابن ماجہ حد ثنا محمد بن بشار حد ثنا صفوان بن عیسی حد ثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ بن عم ابی حریرۃ عن ابی حریرۃ قال نذک الناس التامین و کان رسولہ اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آسین حتی یسمعہا اصل الصف الاولی فیہ ترجع بالمسجد۔ اس سند میں بشر بن رافع راوی ضعیف الحدیث ہے تقریب میں اس راوی کو ضعیف الحدیث لکھا۔

(۳) یہ حدیث مضطرب ہے اس لئے کہ بعض طرق میں ارتجاج کا ذکر ہے اور بعض میں نہیں۔

(۴) تعلیم بھی ہو سکتا ہے جسکے متعلق پہلے تفصیل گزری ہے اسکا موید اس حدیث میں لفظ ترک الناس بھی ہے۔

حدیث ۱۲ :- یہ حدیث قابل حجت ہے ہم اسکی سند کامل لکھتے ہیں حد ثنا محمد بن کثیر انا سفیان عن سلمہ عن جریر بن العبض الحضرمی عن وائل بن حجر الخ بوداؤد۔ (۱) ممکن ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم گاہے گاہے ایسا کیا ہو اور جو عمل تعلیم ہو اور داتا نہ ہو اس سے استدلال

نہیں کیا جا سکتا جیسے گذرا (۲) عنعنہ مدلس ہے فلہذا قابل حجت نہیں (۳) ہماری پیش کردہ آیات اور احادیث صحیحہ کے متعارض ہے اور جو روایت قرآن اور احادیث کے متعارض ہو اس پر عمل نہیں کیا جاتا (۴) اس سند میں محمد بن کثیر ہے اور وہ بالاتفاق کثیر الغلط ہے تقریب میں ہے محمد بن کثیر الغلط من صفار التاسعہ محمد بن کثیر الغلط اور صفار راویوں کے تاسع طبقات سے ہے اور حدیث کثیر الغلط مردود ہے چنانچہ اصول حدیث کی مشہور کتاب نجد الفکر میں ہے

ثم المردودان یكون سقط راووا طعن الى ان قال ثم الطعن اما ان یكون کذب الراوی او تهمت بذلک او فحش غلط پھر مردود جو بسبب سقوط راوی یا طعن کے ہو یا بسبب طعن کے

تأ آنکہ کہا کہ وہ طعن یا بسبب کذب راوی کے ہو گا یا بسبب تہمت کذب کے یا بسبب کثیر الغلط ہونے کے ہو گا۔

عن سمرة بن جندب انه حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة اذا كبر وسكتة اذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الفضلین فصدقه ابی بن کعب رواه ابو داود والترمذی وابن ماجه والدارمی (مشکوٰۃ)۔ حضرت سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو سکتے یاد کئے (۱) تکبیر کے وقت (۲) امام کی فراغت از ولا الفضلین کے وقت حضرت ابی بن کعب نے حضرت سمرة بن جندب کی تصدیق کی۔

استدلال:- اس میں شک نہیں کہ بقرینہ مقابلہ و مقام یہ سکتہ ثانیہ بھی بمعنی سکوت ہے بلکہ قرآنہ خفیہ ہے اس لئے کہ سکتہ اولی شتار پڑھنے کے لئے ہے تو سکتہ ثانیہ بھی کسی شتے کے پڑھنے کے لئے ہو گا اور احادیث سے ثابت ہے کہ یہاں سوائے آمین پڑھنے کے اور کوئی شتہ نہیں اس سے ثابت ہوا کہ آمین آہستہ پڑھنا چاہتے جیسے سکتہ اولی میں شتار وغیرہ بالخطا ہوتی ہے۔

امام طیبی شافعی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ:- والا ظہر ان السکتہ الاولی للشتار وسکتہ الثانیۃ للآمین۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ سکتہ اولی شتار کے لئے اور سکتہ ثانیہ آمین کہنے کے لئے ہے۔

سوال:- یہ سکتے (دوسرا) فاتحہ مع متعلقات کے بعد ہے اور آمین بھی متعلقات سے ہے؟  
 جواب:- بزرگوں نے سچ فرمایا ہے درنگوار حافظ بنیاشد حدیث شریف میں الفاتحہ نہیں کہ جس میں متعلقات کو گھسیڑا جائے بلکہ ولا الضالین کی تصریح ہے اور علم اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ الخاص لا یحتمل التکرار ولا التأویل غازیں نہ تکرار کا احتمال ہوتا ہے نہ تأویل کا (فافہم ولا تکن من الوہابیت)۔

جواب حضرت عبداللہ بن مفصل و انس رضی اللہ عنہما سے آمین آہستہ کہنا ثابت ہے (بیضاوی و کشف) روى عن عمر بن الخطاب انه قال تخفى الامام اربعة اشياء التوذ والسناء وآمين وسجائكم اللہ و بحدک۔ الملمات شرح مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ امام چار چیزوں کو آہستہ کہے (۱) توذ (۲) بسم اللہ (۳) آمین (۴) سجائکم البلم۔

روى عن ابن مسعود أربع تخفیات الامام و ذکر من جملتها التوذ والتسمیة وآمین فہذا القدر لابن الہمام۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے ان میں سے توذ تسمیہ و آمین ہے۔ عن ابن عمر قال ترک الناس التآمین الحدیث (رواہ ابن ماجہ) حضرت ابو حریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ لوگوں نے تآمین (آمین کہنا) چھوڑ دیا تھا۔ ظاہر ہے کہ زمانہ ابوہریرہ زمانہ صحابہ تابعین کا تھا پس یہ اثر دال ہے اس پر کہ صحابہ و تابعین نے ترک جہر آمین پر اتفاق کیا تھا کیونکہ لام استغراق کا ہے اور قرینہ عہد موجود نہیں۔

## خلاصہ

آمین بالا اتفاق قرآن نہیں یہی وجہ ہے کہ اسے قرآن مجید میں اسکا رسم الخط قرآن کے خلاف ہوتا ہے اسی لئے احناف فرماتے ہیں کہ اسے جہری قراءۃ میں آہستہ پڑھا جائے تاکہ اسکی قرآن مجید سے مشابہت نہ ہو اس سے یہ لازم نہیں کہ قراءۃ خفا کے وقت (آمین) کا جہر ہو تاکہ مشابہ بالقرآن نہ ہو اس لئے کہ قراءۃ خفا میں آمین کے تشابہ کا خوف نہیں اسکا قیاس

جہری قرآنہ پر قیاس مع الفارق ہے۔

اگر کہیں کہ سنت ہے تو یہ روایت اسکی سنیت کے خلاف ہے اگر کہیں کہ مستحب ہے تو بھی یہ احتمال اسکے منافی ہے کہ بغیر ترجیح احد الطرفین مفید اباحتہ ہوتا ہے نہ کہ مستحب جیسا کہ مستحب کی تعریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فعل کا مرة یا مرتین ثبوت ہو اور اسکے مقابل عدم ثبوت فعل و ترک تمام اوقات میں ہے نہ کہ ثبوت عدم فعل فلہذا مباح ہو گا اور مباح غیر مقلدین کو مضر ہے۔

**احناف کی حقانیت :-** یہ روایت مد صوۃ کی تفسیر ہے اس لئے کہ مد صوۃ میں دو احتمال تھے جیسے ابتداء میں ہم نے عرض کیا وہی راوی اسی احتمال کو خود رفع کر رہے ہیں کہ مد بمعنی خفض ہے۔ اس تقریر پر ہماری پیش کردہ روایت اور غیر مقلدین کی پیش کردہ حدیث ہردو نوا احناف کے مسلک کی مؤید ہیں۔

**عقلی دلائل (۱) تمام امت کا اجماع ہے کہ ما ثبت بین الدفتین ضبط القرآن فہو کلام اللہ (بیضاوی و اتقان) جو دو کناروں کے درمیان میں قرآن میں ہے وہ کلام الہی ہے۔**

یہی وجہ ہے کہ اسماء سور و تعداد آیات و کلمات و حروف و ارباع و انصاف و اثلاث و ارباع و رکوعات وغیرہ قرآن مجید کے رسم الخط کے برخلاف لکھے جاتے ہیں یہاں تک کہ بسم اللہ میں بھی معمولی سا تغیر ہوتا ہے اس لئے کہ اس کے قرآن ہونے میں بعض صحابہ کا اختلاف ہے۔

قاعدہ ہے کہ جو شے قرآن نہیں اسے پڑھتے آہستہ پڑھنا واجب ہے یہی وجہ ہے کہ بسم اللہ شریف کو جہری نماز میں شافع بالظہر پڑھتے ہیں لیکن حنفیہ آہستہ اس لئے کہ شافع کے نزدیک بسم اللہ فاتحہ کا جزو ہے اور احناف کے نزدیک فاتحہ کا جزو نہیں۔

**قولوا کی مثالیں جن میں جہر نہیں :-** غیہ مقلدین کی یہ دلیل صحیح ہو کہ قولوا جہر پر محمول ہے۔ تو چاہئے کہ تشہد اور ربنا لک الحمد و تسبیحات رکوع و سجود کا جہر کہنا مسنون ہو چنانچہ المحیط والترمذی وابن ماجہ وغیرہ میں ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد الحديث اور ا لصحيحين وغيرهما  
 ہے ابن مسعود دانه قال التفت اليثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا صلى احدكم فليقل  
 التحيات لله (الحديث) اور ابی داؤد الترمذی وابن ماجہ میں ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذ رکع اور  
 کم فليقل ثلاث مرآة سبحان ربی الاعلیٰ وذا لک ادناہ اور ان جملہ امور میں خفا ہے چنانچہ  
 ترمذی میں ہے عن ابن مسعود من السنۃ ان یخفی التثنیۃ قال ابو عیسیٰ العمل علیہ عند اهل العلم  
 واخرج ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود انه کان یسبح اسم الله الرحمن الرحیم والا مستحاذہ ربتا لکم  
 الحمد۔

تعجب برامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ :- امام بخاری رحمۃ اللہ نقل احادیث میں بلند پایہ  
 سہی لیکن امام اعظم رضی اللہ عنہ کی فقاہت کے مقابلے میں انکے اس استدلال سے تعجب بال  
 تعجب ہے کہ اس حدیث کو آمین بالجہر پر دلیل طور لاتے ہیں جس سے غیر مقلدین پھولے  
 نہیں سماتے اگرچہ یہ احادیث صریحہ کے خلاف ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ  
 عنہ کی فقاہت کے آگے امام بخاری طفل مکعب ہیں۔

(سوال) جزاء کا زمانہ شرط زمانہ کے بعد ہوتا ہے تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 مقتدیوں کے آمین کہنے کو امام کے والا الفضالین کہنے پر معلق فرمایا تو معلوم نہ ہوا کہ اس وقت  
 آمین کہیں یا نہ تو دوسری حدیث میں آپ نے بیان کر دیا کہ مقتدیوں کے آمین کہنے کا  
 وقت امام کے وقت ہے۔

جواب :- زمانہ جزاء کا شرط سے بعد کبھی نہیں ہوا بلکہ دونوں کا زمانہ ایک ہی ہے اس  
 لئے کہ یہ علت و معلول یا سبب و مسبب ہیں اور ان دونوں کا زمانہ ایک ہوتا ہے اہل عربیتہ کہتے  
 ہیں کہ ان دونوں میں اتحاد زمانہ ہے اس لئے کہ حکم جزاء میں ہے اور شرط بمنزلہ قید و حال کے  
 لئے اور حال و ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے ہاں تقدم ذاتی شرط کو حاصل ہوتا ہے اور اسمیں  
 ہماری گفتگو نہیں

(۲) اگر یہی بات مسلم ہو تو حدیث اذا امن الامام فامنوا میں بھی یہ قاعدہ جاری ہو گا کہ یہاں بھی بعدیت زمانی محقق ہے تو یہاں سے بھی عقدہ حل نہ ہو گا کہ مقتدی کس وقت امام کے بعد آمین کہے۔

(۳) احادیث التمسح و التہنؤ و التمسح میں تمہارا کیا جواب ہے جبکہ اجمال و ابہام یہاں بھی ہوا اس سے ثابت ہوا کہ ولا الضالین پر تعلق کرنا ہی موجب اخٹائے آمین ہے۔

سوال۔ اخرج الشیخان غیر ہما عن ابیہریرۃ قال قال رسول اللہ اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین انہ وافق تائیدہ تائیدہ لا یکتہ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ۔

(جواب) تعجب ہے کہ بعض غیر مقلدین نے اس روایت سے بھی آمین بالجہر پر استدلال کیا ہے حالانکہ یہ روایت ہماری مؤید ہے جسکی مختصر تشریح فقیر نے باب اول میں بیان کر دی ہے اور ظاہر ہے کہ کہنے کا حکم ہے اور قولوں میں ضروری نہیں کہ جہر سے ہو قول جیسے جہر میں ہوتا ہے ایسے خفاء سے بھی (و لکن الوہابیہ قوم لا یعقلون) کہتے ہیں ورنہ سب کو معلوم ہے کہ غیر مقلدین آمین کے وقت کتنا زور لگاتے ہیں اور ایسا شور برپا ہوتا ہے کہ محلہ کے چھوٹے بچے نیند سے ڈر کے مارے جاگ اٹھتے ہیں کہ نامعلوم کیا آفت نازل ہو گئی۔

سوال۔ اگر آمین دعا ہے اور ہر دعا آمین ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات دعائیں جہر سے بھی پڑتے تھے۔

(جواب) اسکی تفصیل گزر چکی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی جہر تذکیر و ترغیب یا تعلیم وغیرہ کے لئے کیا ہے تو وہ شے آخر ہے جو ہمارے دعویٰ کے متافی نہیں کیونکہ بات اصل ہو رہی ہے کہ دعا میں اصل کیا ہے وہ ہے خفاء اصل کے خلاف عارضہ کھے طور پر اگر کوئی بات ثابت ہو تو اصل مقصد کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔

الحمد للہ فقیر نے اپنی استطاعت پر آمین کو آہستہ کنف دلائل میں بر



وئے ہیں مولیٰ عزوجل بھضیل حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبول فرمائے (آمین)

فصلی اللہ علی حبیبہ الکرم و علی آلہ

و اصحابہ اجمعین بوجہک یا ارحم الراحمین

محمد فیض احمد اسی زینوی غفرلہ

۱۱ - رمضان ۱۴۱۶ھ

# الْقَوْلُ الصَّالِبُ

## فِي تَرْكِ الْمَسْحِ عَلَى الْجِرَابِ

تصنيف

شیخ الحدیث والتفسیر فیض ملت

حضرت علامہ محمد فیض احمد اسی صاحب

# ۲۵ فہرست آئین بالبحر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	حدیث پر غیر مقلد کا سوال الیٰ کی جواب	۳	غیر مقلدین کا مقصد انتشار
۱۷	عربی عبارات کا ترجمہ اُردو		آئین دعاء ہے اور دعاء بالخفض
	غیر مقلدین کا ایک دھوکہ اور اس	۳	مستحق ہے امام رازی کی تقریر
۱۹	کا جواب	۴	امام رازی کی عربی عبارت کا ترجمہ اُردو
۱۹	اسم فعل بمعنی ماضی کا سوال کا جواب	۵	باب اول آئین آہستہ کے دلائل از قرآن
۲۰	وہم غیر مقلدین کا رد	۶	آئین آہستہ کہنے کے دلائل از احادیث
۲۰	توضیح مسئلہ کی مثلہ	۷	حدیث عام کے فوائد اویسیہ
۲۱	غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث کے جوابات	۸	احناف کی احادیث پر جرح از غیر مقلدین
۲۲	رفع صوۃ حدیث کا جواب	۹	آہستہ آئین کہنا سنت صحابہ رضی اللہ عنہم
۲۳	قولوا ولا الضالین کا جواب	۱۰	باب غیر مقلدین کے دلائل اور ان کا رد
۲۴	دیگر اعتراضات کے جوابات		قاعدہ شرعیہ اور سنن علیہ السلام کی دعا
۲۵	تائیدات اخاف	۱۱	سے استدلال
۳۰	جہر دو قسم کے جوابات		قرآن مجید میں ہارون علیہ السلام کا آئین
۳۱	احادیث صحیحہ کی تعلیق	۱۲	کہنا ثابت نہیں اور اس کا رد
۳۲	مزید توضیح	۱۳	غیر مقلدین کا رد مناظرہ کی طرز میں
۳۴	ابن ماجہ کی روایت کا جواب	۱۴	معارضات غیر مقلدین جوابات اویسی
۳۷	حدیث نسائی کے جوابات	۱۵	معارضہ غیر مقلدین ازالہ از اویسی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱	قولو اسے استدلال اور اس کا رد	۴۹	سکناات کے جوابات
۴۲	تعجب برامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ		سکتہ متعلق اس کے بعد ہے اور آئین
	ایک حدیث سے غیر تقلیدین	۴۰	بھی بعد ہے اس کا جواب
۴۳	کا استدلال اور اس کا رد	۴۰	خلاصہ البحت
		۴۱	احناف کی حقانیت

آئینہ دیوبند

# ہماری ماں

ہر قسم کی دینی، مذہبی، تاریخی

اور ادبی کتبوں کے علاوہ

قرآن مجید، تفاسیر، سیارے

بازار سے با رعایت خرید فرمائیں

مکتبہ اولیٰ رضویہ

بہاولپور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ماہنامہ

# فیض عالم

مہاراولپور

پاکستان

الہند و جماعت کا سبکدوش

مفتی اعظم پاکستان

زیر سرپرستی، اہل اسلام فیض اہل سنت و جماعت محمد فیض احمد ویسی رضوی، جہانگیر

مدیر

محمد فیاض احمد ویسی رضوی

تقدیر و اشاعت

جامعہ اویسیہ رضویہ سیرانی و ڈیہاولپور



# مدحت فیض احمد کی

حضرت تصانیف کثیرہ استاذ الاساتذہ مفسر قرآن  
علامہ محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

ار حکیل احمد خکیل فریدی (رہاوی)

زباں کیسے کرے گفتار مدحت فیض احمد کی  
تصانیف کثیرہ ہے کتابیں پندہ سو  
کیا تفسیر روح البیان کا اردو میں ترجمہ  
ایسا بھی مذاہب باطلہ پر حاوی ہو چکا  
جھگڑتے آتے ہیں رسولؐ سے دشمنانِ نبی  
عمر میں فیض احمد دین احمد کو نہیں بھولے  
عجب شہوئیں آتی ہیں مفسر کی مدحت کی  
سنو لوگو! بہاؤ لپو چراغِ علم روشن ہے  
ماہِ رمضانِ روضہ پاک کی چھاؤں کی ہے

ستونِ دین احمدؒ امامت فیض احمد کی  
تعصبِ برطرف دیکھو محبت فیض احمد کی  
مکمل تیس پارے ہیں یہ ہمت فیض احمد کی  
محض درویشِ سادہ لوح طبیعت فیض احمد کی  
قدم ہلنے نہیں پائے عزیمت فیض احمد کی  
مگر دین بھی نہیں بھولے گاندوت فیض احمد کی  
میں جب بھی دیکھتا ہوں نسبتِ فیض احمد کی  
ہے دس گاہِ عظیم الشان عمارت فیض احمد کی  
مجھے تو اس لئے ہے بس محبت فیض احمد کی

خلیل اپنا ہے گھر مذکور جامعہ کی صد و اند

روزانہ ہو ہی جاتی ہے زیارِ فیض احمد کی